

عقائد اہلسنت پر سندھ کے مشہور عالم دین کی کتاب

کشف مبہم مشکلات

﴿فارسی، اردو﴾

مجمع البرکات منبع الکرامات

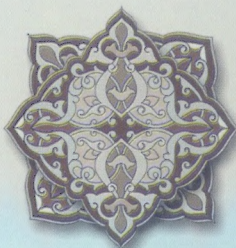
حضرت مخدوم الحاج فضل اللہ پٹاوی حنفی قس

۱۲۲۲ھ / ۱۲۹۰ھ

۱۸۰۹ء / ۱۸۷۳ء

ترجمہ و تقدیم

حضرت علامہ مفتی محمد عبداللہ فہیمی سندھی مظہ



جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار کراچی ۷۴۰۰۰

عقائد اہلسنت پر سندھ کے مشہور عالم دین کی کتاب

کشف مبہم مشکلات

﴿فارسی، اردو﴾

مجمع البرکات، منبع الکرامات

حضرت مخدوم الحاج فضل اللہ پٹاٹی حنفی قدس سرہ

۱۲۲۳ھ - ۱۸۰۹ء / ۱۲۹۰ھ - ۱۸۷۳ء

ترجمہ و تقدیم

حضرت علامہ مفتی محمد عبداللہ فہیمی سندھی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہل سنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار میٹھادر، کراچی،

فون: +922132439799

نام کتاب	:	کشف مبہم مشکلات
تالیف	:	حضرت مخدوم الحاج فضل اللہ پانانی قدس سرہ
ترجمہ و تقدیم	:	حضرت علامہ مفتی محمد عبد اللہ فہیمی سندھی مدظلہ
سن اشاعت	:	جنوری ۲۰۱۵ء / ربیع الاول ۱۴۳۶ھ
تعداد اشاعت	:	۳۸۰۰

جمعیت اشاعت اہل سنت

نور مسجد، کاغذی بازار میٹھادر، کراچی

فون: +922132439799

یہ کتاب اس ویب سائٹ پر بھی ہے: **خوشخبری:**

www.ishaateislam.net

پیش لفظ

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

زیر نظر رسالہ مخدوم فضل اللہ پٹائی حنفی علیہ الرحمہ متوفی ۱۲۹۰ھ / ۱۸۷۳ء کی تحریر ہے، جو سلسلہ سہروردیہ کے بانی حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی علیہ الرحمہ کی اولاد میں سے تھے۔ آپ سندھ کے مشہور علمی خانوادے سے تعلق رکھتے تھے اور خود بھی اپنے وقت کے بہت بڑے عالم اور مفتی تھے۔ آپ کے دور میں بھی کچھ لوگ اہلسنت کے ساتھ جن مسائل میں نزاع کرتے تھے جیسے اذان میں انگوٹھے چومنا، میلاد النبی اور گیارہویں شریف، یارسول اللہ اور یا غوث اعظم پکارنا، دعائیں تو تسل اور ایصال ثواب وغیرہ تو آپ نے اپنے وقت میں ان منکرین کا خوب رد فرمایا، جو اس بات کا بین ثبوت ہے کہ سندھ میں اسلام کی آمد سے لے کر آپ کے زمانہ تک کے مسلمانوں کے عقائد و نظریات وہی تھے جن کی تصریح مخدوم علیہ الرحمہ نے فرمائی ہے۔

یہ رسالہ فارسی زبان میں تھا پھر اس کا برادر م حضرت علامہ مفتی خلیل احمد صاحب دیہرائی نے سندھی زبان میں ترجمہ کیا، پھر مخدوم محمد سلیم اللہ صاحب کی فرمائش پر حضرت علامہ مولانا مفتی عبد اللہ فہیمی صاحب نے اس کا اردو زبان میں ترجمہ کیا، جسے ادارہ جمعیت اشاعت اہلسنت، پاکستان اپنے سلسلہ اشاعت کے ۲۴۹ ویں نمبر پر شائع کرنے کا اہتمام کر رہا ہے۔ دعا ہے اللہ تعالیٰ مؤلف، مترجم اور اراکین ادارہ کی اس کاوش کو قبول فرمائے۔ آمین

محمد عطاء اللہ نعیمی عفی عنہ

(خادم الحدیث والافتاء جمعیت اشاعت اہلسنت، پاکستان)

فہرست مضامین

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱.	مقدمہ، تعارف مخدوم فضل اللہ پٹاٹی	6
۲.	سلسلہ نسب	6
۳.	مخدوم صاحب کے اجداد کی سندھ میں آمد	6
۴.	مخدوم فضل اللہ کی ولادت	۸
۵.	تعلیم و تربیت	۸
۶.	باطنی تعلیم	۹
۷.	درس و تدریس اور پاٹ شریف کے طرف ہجرت	۹
۸.	تصنیف و تالیف	۱۰
۹.	شاعری	۱۲
۱۰.	شادی اور اولاد	۱۲
۱۱.	وصال باکمال	۱۲
۱۲.	کچھ اس رسالے کے متعلق	۱۳
۱۳.	پہلا سوال، اذان میں انگوٹھے چومنے کے متعلق:	۱۹.
۱۴.	بیاض ہاشمی کا تعارف (حاشیہ)	۲۰
۱۵.	جامع المضمرات و المشكلات کا تعارف (حاشیہ)	۲۰
۱۶.	فتوح الاوراد کا تعارف (حاشیہ)	۲۰
۱۷.	التمانہ کا تعارف (حاشیہ)	۲۱
۱۸.	کنز العباد کا تعارف (حاشیہ)	۲۲

۱۹.	خزانۃ الروایات کا تعارف (حاشیہ)	۲۲
۲۰.	دوسرا سوال، میلاد النبی اور گیارویں شریف کے متعلق:	۲۳
۲۱.	مواہب اللدنیہ کا تعارف (حاشیہ)	۲۴
۲۲.	عقائد السنیہ کا تعارف (حاشیہ)	۲۹
۲۳.	تیسرا سوال، یارسول اللہ اور یا غوث پکارنے کے متعلق:	۳۲
۲۴.	چوتھا سوال، انبیاء کرام و اولیاء عظام سے مدد لینے کے متعلق:	۳۹
۲۵.	بیاض واحدی کا تعارف (حاشیہ)	۴۰
۲۶.	پانچواں سوال، یاعبد القادر شینہ اللہ ورد پڑھنے کے متعلق:	۴۲
۲۷.	چھٹا سوال، حضور پر نور ﷺ کی شفاعت کے متعلق:	۴۳
۲۸.	ساتواں سوال، تقلید کے متعلق:	۴۹
۲۹.	تحفۃ الاخیار کا تعارف (حاشیہ)	۵۰
۳۰.	اصول الشاشی کا تعارف (حاشیہ)	۵۲
۳۱.	آٹھواں سوال، دعا میں توسل لینے کے متعلق:	۵۵
۳۲.	جذب القلوب کا تعارف (حاشیہ)	۵۷
۳۳.	نواں سوال، ایصال ثواب کے متعلق:	۵۸
۳۴.	بدائع الصنائع کا تعارف (حاشیہ)	۵۸
۳۵.	الغایۃ شرح الہدایہ کا تعارف (حاشیہ)	۶۰
۳۶.	فارسی متن	۶۱
۳۷.	المصادر والمراجع	۸۴

مقدمہ

تعارف مخدوم فضل اللہ پٹائی

سلسلہ نسب:

حضرت علامہ مخدوم فضل اللہ پٹائی علیہ الرحمۃ کا سلسلہ نسب حضرت شیخ الشیوخ عمر شہاب الدین صدیقی سہروردی علیہ الرحمۃ سے ہو کر خلیفہ اول حضرت سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تک اڑتیسویں پشت میں ملتا ہے۔ جس کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

حضرت مخدوم فضل اللہ پٹائی صدیقی بن مخدوم عبد الواسع بن مخدوم محمد حسن قاری بن مخدوم قاضی دین محمد بن مخدوم مفتی الاسلام فخر الدین عبد الواحد کبیر بن محمود بن شیخ عیسیٰ ثانی پٹائی برہانپوری بن شیخ قاسم پٹائی بن شیخ شہاب الدین پٹائی بن مسیح الاولیاء شیخ عیسیٰ عین المعانی بن شیخ سراج الدین بن شیخ وجیہ الدین بن شیخ مسعود بن شیخ رضی الدین بن شیخ قاسم بن شیخ محمد معروف بن احمد عماد الدین بن شیخ ابی حفص عمر بن شہاب الدین سہروردی کبیر (سلسلہ سہروردیہ کے بانی) اولاد سیدنا ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

مخدوم صاحب کے اجداد کی سندھ میں آمد:

جیسا کہ حضرت مخدوم فضل اللہ پٹائی علیہ الرحمۃ صدیقی خاندان سے تعلق رکھتے ہیں، آپ کے اجداد ”حجاز“ میں رہتے تھے۔ پھر تبلیغ اسلام کے لئے ”بغداد“ تشریف لے آئے۔ آپ کے جد امجد شیخ الشیوخ عمر شہاب الدین سہروردی (ولادت:

۵۳۹ھ، وفات: ۶۳۲ھ) بھی بغداد کے رہائش پذیر تھے۔ جب ہلاکو خان کی تباہی کی وجہ سے ایران و عراق کا علاقہ اس خاندان کے لئے غیر محفوظ ہو گیا، تب آپ کے خاندان والوں نے ہجرت فرمائی۔ حضرت غوث بہاء الدین ذکریا ملتانی، حضرت شیخ الشیوخ عمر شہاب الدین سہروردی کے خاص خلیفہ تھے، اسی لئے اس خاندان نے بغداد ثانی ”ملتان“ کے طرف ہجرت کرنے کا ارادہ فرمایا۔

سب سے پہلے یہ خاندان ”کوٹ کروڑ“ میں رہائش پذیر ہوا۔ مگر تبلیغ و تعلیم کی اشاعت کی وجہ سے اس خاندان نے یہاں سے بھی ہجرت فرمائی اور مختلف جگہوں پر مدارس و خانقاہیں قائم کیں۔ تیرھویں صدی عیسوی سے پندرھویں صدی عیسوی تک سندھ پر ”سومرا“ اور ”سموں“ حکمرانوں کا دور رہا۔ اس دوران سنی سہروردی اور شیعہ اسماعیلی سندھ اور ملتان پر چھائے ہوئے تھے۔ یہ بات مشہور ہے کہ جب ”سموں“ حکمرانوں کا دور آیا تو اس دور کے آخری حکمران ”جام نظام الدین سموں“ (دور حکومت: ۱۳۹۱ء تا ۱۵۱۷ء) نے بیرون ممالک سے سنی علماء کو بلا کر سندھ میں سنی اسلامی تعلیم کی ترویج و اشاعت کے لئے کام کیا۔ اس سلسلے میں ”جام سموں“ نے ملتان کے حاکم ”سلطان حسین“ سے حضرت شیخ شہاب الدین صدیقی ثانی (ولادت: ۸۰۳ھ، وفات: ۸۹۳ھ) کو طلب کیا۔ جس پر سلطان صاحب نے حضرت شیخ شہاب الدین ثانی علیہ الرحمۃ کو سندھ کے طرف روانہ کیا۔ جب آپ کی سندھ میں آمد ہوئی تو جام نظام الدین نے آپ کو ”پاٹ“ بطور جاگیر نذر دیا۔ جہاں آپ نے مدرسہ اور سلسلہ سہروردی کا مرکز قائم کیا۔

کشف مبہم مشکلات

یہ صدیقی خاندان کے پہلے بزرگ تھے جو سندھ میں آکر رہائش پذیر ہوئے، اور آپ علیہ الرحمۃ ہی کو ”پاٹ شہر“ کا بانی کہا جاتا ہے۔ پھر مخدوم شہاب الدین ثانی کا خاندان زمانے کے گردش کے سبب مختلف جگہوں پر رہائش پذیر رہا۔ آپ کے خاندان میں سے بعض ”برہان پور (انڈیا)“ چلے گئے جن میں شیخ عیسیٰ جند اللہ علیہ الرحمۃ بھی شامل ہیں، تو بعض ”سیوہن شریف (سندھ)“ میں رہائش پذیر ہوئے جن میں مخدوم دین محمد صدیقی (حضرت مخدوم فضل اللہ پٹائی کے پڑدادا) شامل ہیں۔ اس کے علاوہ باقی خاندان ”پاٹ“ شہر میں ہی سکونت پذیر رہا۔

مخدوم فضل اللہ کی ولادت:

حضرت مخدوم دین محمد صدیقی علیہ الرحمۃ (ولادت: ۱۱۱۳ھ، وفات: ۱۱۹۲ھ) کلہوڑہ دور حکومت میں پاٹ شہر سے ہجرت کر کے سیوہن شریف میں رہائش پذیر ہوئے۔ کلہوڑہ حکمرانوں کے طرف سے مخدوم دین محمد صدیقی علیہ الرحمۃ مذہبی امور کے وزیر اور مفتی مقرر ہوئے۔ اسی علمی خاندان کے ایک متوکل، پرہیزگار، درویش صفت فرد، حضرت مخدوم عبد الواسع صدیقی علیہ الرحمۃ کے گھر حضرت مخدوم فضل اللہ پٹائی کی سنہ ۱۲۲۴ھ میں ولادت ہوئی۔

تعلیم و تربیت:

آپ علیہ الرحمۃ بچپن سے ہی درویش طبیعت، اعلیٰ اخلاق، اعلیٰ اخلاص کے حامل تھے۔ آپ علیہ الرحمۃ نے ابتدائی تعلیم اپنے پڑدادا مخدوم دین محمد صدیقی کے قائم کردہ مدرسہ میں حاصل کی۔ آپ نے وہاں قرآن مجید حفظ کیا۔ پھر فارسی و عربی کی تعلیم

اپنے چچا جان مخدوم محمد عارف صدیقی سیوہانی علیہ الرحمہ سے حاصل کی جو اُس وقت نعمان ثانی حضرت مخدوم عبد الواحد سیوستانی علیہ الرحمۃ الربانی، صاحب ”فتاویٰ واحدی“ (ولادت: ۱۱۵۰ھ، وفات: ۱۲۲۳ھ) کے جانشین اور سیوہن شریف کے سب سے بڑے عالم اور قاضی تھے۔ پھر مخدوم فضل اللہ علیہ الرحمہ نے مزید تعلیم ضلع ”نواب شاہ“ کے ایک گاؤں ”کنیاری“ میں سندھ کے ایک مشہور عالم محدث فقیہ مخدوم عبد الکریم نیاری علیہ الرحمہ کے شاگردِ خاص حضرت مخدوم محمد یوسف نقشبندی علیہ الرحمہ سے حاصل کی۔

باطنی تعلیم:

مخدوم فضل اللہ پانائی علیہ الرحمہ نے فقط ظاہری تعلیم پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ اپنے استاد مخدوم محمد یوسف علیہ الرحمہ کی خدمت میں رہ کر سلسلہ عالیہ نقشبندیہ میں بیعت ہوئے اُس کے بعد خوب ذکر و فکر، مراقبہ، مجاہدات کر کے خرقہء خلافت بھی حاصل کیا۔ یاد رہے کہ حضرت مخدوم محمد یوسف علیہ الرحمہ، حضرت مخدوم محمد اسماعیل ”وسین شریف والے“ کے خلیفہ تھے، اور آپ علیہ الرحمہ شیخ الاسلام حضرت مخدوم فقیہ محدث مفسر قاری محمد ہاشم ٹھٹھوی علیہ الرحمہ (ولادت: ۱۱۰۴ھ، وفات: ۱۱۷۴ھ) کے پوتے حضرت مخدوم محمد ابرہیم ٹڈی والے کے خلیفہ تھے۔

درس و تدریس اور پاٹ شریف کے طرف ہجرت:

حضرت مخدوم فضل اللہ پانائی علیہ الرحمہ اپنے کامل استاد اور شیخ سے ظاہری و باطنی فیض حاصل کرنے کے بعد اپنے پڑدادا مخدوم دین محمد سیوہانی علیہ الرحمہ کے قائم کردہ

مدرسہ میں بحیثیت استاد مقرر ہوئے۔ اور اپنے استاد مخدوم محمد عارف علیہ الرحمہ کے زیر سایہ درس و تدریس شروع کیا۔ آپ نے بڑی محنت سے تدریس میں وہ کمال حاصل کیا کہ آپ کی شہرت اس پاس کے علاقوں میں پھیل گئی۔ آپ کے اس دور میں آپ کے اجداد کا قائم کردہ ”پاٹ شہر“ علمی و اخلاقی لحاظ سے کمزور ہو گیا۔ پھر یہ بات طے ہوئی کہ حضرت مخدوم فضل اللہ پانائی کو سیوہن سے نقل مکانی کروا کر پاٹ شہر بھیجا جائے۔ تب آپ علیہ الرحمہ نے اپنے دو شاگرد و بھتیجے مخدوم حاجی حسن اللہ اور مخدوم میاں رزق اللہ کو ساتھ لیکر پاٹ شہر میں ”مدرسہ فضل الہیہ“ قائم کیا۔ آپ نے ابتدا میں ظاہری تعلیم و تدریس پر توجہ دی جس کے سبب آپ کو ہر طرف سے شہرت ملی۔ جب آپ کا آخری وقت آیا تو آپ نے باطنی تعلیم کی ترویج کے طرف بھی توجہ دی اور پاٹ شہر میں ”خانقاہ فضل الہیہ“ بھی قائم کیا۔ اور اس خانقاہ سے کثیر خلق خدا نے فیض حاصل کیا۔

تصنیف و تالیف:

حضرت مخدوم فضل اللہ پانائی علیہ الرحمہ نہ فقط اعلیٰ درجے کے مدرس اور کامل ولی تھے بلکہ آپ بے مثال مصنف بھی تھے۔ آپ نے اپنی زندگی میں درس و تدریس، ذکر و تسبیح، طلباء و فقراء کی تربیت، اہل و عیال کی اصلاح اور روزمرہ کی دیگر ضروریات سے فراغت کے بعد کچھ وقت نکال کر تصنیف و تالیف کا کام بھی جاری رکھا۔ آپ کی تصانیف سے سماجی، معاشی، معاشرتی، مذہبی، روحانی اور اخلاقی رجحانات کی نشان دہی ہوتی ہے۔ اگر ہم آپ علیہ الرحمہ کی تحریر کے جانب دیکھتے ہیں تو آپ ہمیں

ایک مصلح اور خیر خواہ کی صورت میں نظر آتے ہیں۔ آپ اپنے معاشرے میں اخلاقی و روحانی انقلاب چاہتے تھے۔

آپ کی تصانیف زیادہ ہیں مگر ان میں سے جو مشہور ہوئیں وہ یہ ہیں:

(۱) اصلاح المصلح والمفتاح (۲) وحدت نامہ (۳) زیور نامہ

(۴) ترتیب الصلاة (۵) اربعین احادیث (۶) مجاز نامہ

(۷) سامونڈی سوداگر (۸) نکاح نامہ (۹) معجزہ

(۱۰) تصوف نامہ، (۱۱) بیاض فضلی: آپ علیہ الرحمہ کی یہ تصنیف عربی،

فارسی، سندھی اور اردو زبان میں ہے، اور اس کتاب میں شرعی و فقہی مسائل سوال و جواب کی صورت میں مذکور ہیں۔

(۱۲) زکوٰۃ نامہ (۱۳) الحق الاظہار للظہر فی القہری و الأمصار: یہ

تصنیف عربی زبان میں ہے اسی کتاب میں آخر ظہر کے متعلق بحث ہے، اور دلائل قویہ سے ثابت کیا گیا ہے کہ جمعۃ المبارک کی نماز کے بعد آخر ظہر پڑھنا ضروری ہے۔

(۱۴) اللہ فی اثبات آخر الظہر بعد الجمعة: یہ بھی عربی زبان میں ہے، اس

کتاب میں آخر ظہر کے متعلق بحث ہے، اور آپ نے اپنی اس تصنیف میں علامہ عبد الغنی کی تحریر کا رد کیا ہے۔

(۱۵) غزلیات (۱۶) کشف مبہم مشکلات۔ یہ وہ تصنیف ہے جو آپ

کے ہاتھوں میں ہے۔

شاعری:

مخدوم علیہ الرحمہ کو شعر و شاعری کا فن اپنے آباء و اجداد سے وراثہ ملا۔ آپ کے والد گرامی مخدوم عبدالواسع علیہ الرحمہ بھی ایک اچھے شاعر تھے اور ان کا تخلص بھی ”شاعر“ تھا۔ مخدوم فضل اللہ پانائی عربی، فارسی اور سندھی زبان میں شعر کہے۔ درگاہ کھیاری شریف کی مسجد میں کتبے پر بھی آپ کے اشعار لکھے ہوئے ہیں۔ اور اپنے استاد و مرشد مخدوم محمد یوسف علیہ الرحمہ کی رحلت پر آپ نے مرثیے لکھے۔ آپ کا تخلص ”فضل اللہ“ اور ”فضل الہ“ اور ”فضل“ تھا۔

شادی اور اولاد:

مخدوم فضل اللہ پانائی علیہ الرحمہ نے اپنے استاد مخدوم محمد عارف سیوہانی علیہ الرحمہ کی بیٹی اور مخدوم عبدالواحد سیوستانی علیہ الرحمہ کی نواسی سے عقد نکاح کیا۔ جو ایک عابدہ، زاہدہ، تہجد گزار عورت تھی۔ آپ کی اولاد میں ایک بیٹا مخدوم نظام الدین اور ایک بیٹی شامل ہیں۔ مخدوم نظام الدین اپنے والد کی طرح درویش صفت، عالم با عمل، واقف رموز طریقت و حقیقت و معرفت ہونے کے ساتھ ساتھ صاحب تصانیف بھی تھے۔

وصال باکمال:

یہ خورشید علم و عرفان، مرجع خاص و عام یادِ خالق اور خدمتِ مخلوق میں اپنی زندگی بسر فرما کر سنہ ۱۲۹۳ھ میں اس فانی جہان کو الوداع کہہ کر ﴿اِذْ حِیَّیْ اِلٰی رَبِّکَ رَاضِیَۃً مَّرْضِیَۃً﴾ کی بشارت سے اپنے حقیقی محبوب رب ذوالجلال والا کرام سے ملے۔ وفات

کے وقت آپ کی عمر مبارک ۷۰ سال تھی۔ آپ کا مزار پر انوار پاٹ شریف ضلع داوڑ میں درگاہ شریف کی مسجد سے متصل ہے اور آپ کے مزار پر عالیشان گنبد بھی بنا ہوا ہے۔

کچھ اس رسالے کے متعلق

یہ رسالہ ”کشف مبہم مشکلات“ جو آپ کے ہاتھوں میں ہے، حضرت مخدوم فضل اللہ پٹاٹائی علیہ الرحمہ نے کسی سائل کے سوال کرنے پر سن ۱۲۷۸ھ میں تصنیف فرمائی، جیسا کہ آپ نے رسالے کی ابتدا میں فرماتے ہیں:

گشت نام ایں رسالہ ”کشف مبہم مشکلات“

نام باسالت موافق، اسم بر رسمش گواہ

یعنی، اس رسالے کا نام ”کشف مبہم مشکلات“ ہے اس کا نام سن تصنیف کے موافق ہے اور نام، موضوع پر گواہ ہے۔

اجد کے حساب سے ”کشف مبہم مشکلات“ کے اعداد ۱۲۷۸ بتتے ہیں۔ یہ رسالہ عقائد کے موضوع پر لکھا گیا ہے۔ حضرت مخدوم صاحب نے اپنے اس رسالے میں وہ نو (۹) مسائل حل کیے ہیں جن میں سنی (بریلوی) اور وہابی دیوبندی وغیرہ مقلدین (اہل حدیث) کے مابین اختلاف ہے۔ جیسا کہ اذان میں حضور پر نور ﷺ کا اسم گرامی من کر اگلوٹھے چومنا، میا د منانا و گیاروہیں کرنا، یا رسول اللہ ﷺ اور الحمد دیا غوث اعظم پکارنا، انبیاء و اولیاء سے مدد طلب کرنا، تقلید کرنا، وسیلہ لینا، ایصال ثواب کرنا، رسول

کشف مبہم مشکلات

اللہ تعالیٰ کی شفاعت طلب کرنا۔ اور یہ امور وہابیہ کے نزدیک شرک اور ناجائز ہیں، جبکہ اُن کو جائز اور باعثِ ثواب سمجھتے ہیں۔ حضرت مخدوم فضل اللہ پانائٹی علیہ الرحمہ ایک مقلد اور بے ریا عالم تھے، اور سلسلہ کے قائد کی حیثیت سے اپنے اوپر لازم سمجھ کر اس وقت یہ رسالہ لکھا جب سندھ میں وہابیہ نے نئے نئے عقائد ایجاد کئے تھے۔ ان (وہابیوں) کی تبلیغ سے سیدھے سادھے ان پڑھ مسلمان حیران ہوتے تھے کہ یہ لوگ ان باتوں سے ہمیں منع کرتے ہیں جو سندھ میں علماء سے منقول ہیں۔ تب حضرت مخدوم فضل اللہ پانائٹی علیہ الرحمہ نے عوام اہلسنت کو وہابیہ کے عقائد سے آگاہ کرتے ہوئے عقائد صحیحہ کو واضح کر کے اس رسالے میں بیان فرمایا ہے۔

اس کتاب کے چار قلمی نسخے پیر خلیل احمد اشرفی ازہری مدظلہ العالی کے پاس موجود

ہیں۔

جن کی تفصیل درج ذیل ہے۔

تیسرا نسخہ (ج):

اس نسخے کے کاتب علامہ عبد العزیز نعیمی ہیں۔ اور سن کتابت ۱۰ رمضان المبارک ۱۴۰۰ھ ہے۔ اس نسخے کا خط نجی نستعلیق ہے، اور الفاظ صاف ہیں۔ اور اس کا سائز ۲۶/۱۸ ہے، اور یہ نسخہ ۱۶ صفحات پر مشتمل ہے، اور ہر صفحہ میں ۲۱ سطریں ہیں، اور ہر ایک سطر میں تقریباً ۱۴ سے ۱۸ الفاظ ہیں۔

۱۵

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مرب يسرو ولا تقسروا بلاء مستعين توكلت عليك وتوكلت بالخير
حامدا ومصليا ولساننا مريد احقر العباد فضل الله سبحانه وتعالى على الله ذنوبنا
ان رسالتك محض بجزء من نولات بمواهب من نولات كباستدعائي سائل بقيد تقيده وحسن
تقريبك لى ربنا يبكى ككشفت من نولات مبهم شد عجائب اجوابك برگشت نام اس رسالت ككشفت
مبهم مشكلات برنام باسائش موافق اسم بر رسمش ككوه بر تحزب ارباب علم وهدى ابل نجات
و بتوفيق الله تعالى اين در طباق مسنولات را در اطباق احوال من نولات عطري ساخته و
مردمان عبارات حميده را به پير انيش حلكه پارسى پيراسته والله الموفق والعافى .

السؤال الاول بوقت شنيدن اشهد ان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وراذان برود ونگشت ان
برچشمه ان نهادن و بوسيدن درست است يا مستحب مكروه يا بخت و بخرام بخت ؟
الاجوبه قول و در اين جايش از منبر است و فتاوى نامرئى آورده كه در وقت شنيدن شهادت يا نه
و اذان نهادن برود و نگشت برچشمه ان مستحب است و در فتوح الاوار و آورده بايد كه
در اين وقت برود و انگشت شهادت برچشمه ان نهاده و از اير الزميين على من يفتيهم في هذه
وقت كه در وقت شهادت ثابته برود و بيا به بر چشمى نهاده و ميگفت بر شهادت يا نهاده و بيا
بوسيدن رسول او و الا السلام و بناظر اندر اين باب احاديث بسيار وارد است ليكن خالى از
صفت نيست چنانچه در تذكره الموعظات اكثر احاديث آورده و بيان صفت نموده مگر حديث
سابق از عظمى كرم الله وجهه بقرينم بلبان صفت نقل كرده و در فتاوى الروايات آورده و احاديث
مسح العينين باطنى سر انگشت و بوسيدن آن بوقت سماع اسم است و در كتابات مشهوره
از زبان مؤلفان علماء و متكلمين كه بخت نرسيدن و حكم ايشان حديث نرسيدن و نهاده اند
بلكه بعضى گفته اند كه در تجربه آمده است كه بوسيدن سر انگشت در وقت بر چشم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

رب تعالیٰ کی حمد اور صلاۃ و السلام پڑھتے ہوئے احقر العباد فضل اللہ سیوستانی اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو بخش دے اور عیوب کی پردہ پوشی فرمائے۔ کہتا ہے کہ: یہ رسالہ چند سوالات بمع جوابات جو کسی سائل کی استدعا پر قید تحریر اور حسن تقریر ہیں۔ مشکل سوالوں کو عجیب جوابات سے کھولا گیا ہے۔

اس رسالے کا نام ”کشف مبہم مشکلات“ ہے۔

کتاب کا نام سال کے موافق ہے۔

اور نام سے ہی موضوع ظاہر ہے۔

علم والوں کے لیے تحفہ اور اہل نجات کے لیے ہدیہ ہے۔

اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اس رسالے کو نو (۹) ترتیب وار سوالات کو اسی ترتیب سے

مدلل جوابات کے ساتھ تیار کیا ہے۔ اور عربی عبارات کی دلہن کو فارسی جوڑا پہنایا ہے۔

اور توفیق اللہ تعالیٰ دینے والا ہے اور وہی مددگار ہے۔

پہلا سوال:

اذان میں اَشْهَدُ اَنْ مُّحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ سنتے وقت دونوں انگوٹھوں کو آنکھوں پر

رکھنا اور چومنا درست اور مباح ہے یا مستحب ہے یا مکروہ ہے یا بدعت و حرام ہے؟

جواب:

"بیاض ہاشمی" (۱) (۲) میں "مضمورات" (۳) اور "فتاویٰ ناصری" سے نقل کیا گیا ہے کہ: اذان میں شہادت ثانیہ (أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ) سنتے وقت دونوں انگلیوں کو آنکھوں پر رکھنا سنت ہے۔ اور "فتوح الأوراد" (۴) میں ہے کہ: دونوں شہادت والی انگلیاں آنکھوں پر رکھنی چاہئیں۔ کیونکہ امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ: شہادت ثانیہ (أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ) سنتے وقت دونوں شہادت والی انگلیاں آنکھوں پر رکھ کر یہ کہتے تھے: رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا۔

(۱) یہ کتاب امام فقیہ شیخ الاسلام محدث مفتی قاری مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھی متوفی ۱۱۷۴ھ کی تصنیف ہے، یہ کتاب آپ کے فتویٰ کا مجموعہ ہے، نہایت معتبر کتاب ہے، یہ کتاب چار ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے، یہ کتاب طبع شدہ نہیں ہے، اور اس کا عکس جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان کی لائبریری میں موجود ہے۔

(۲) "بیاض ہاشمی"، کتاب الصلاة، باب الأذان، فصل: في إجابة الأذان والإقامة، ۱/ق

۸۸

(۳) اس کتاب کا نام "جامع المفردات و المشكلات" ہے اور اس کا مصنف امام یوسف بن عمر کماروی حنفی (ت ۸۳۲ھ) ہے، یہ کتاب مختصر القدوری کی شرح ہے۔ دیکھئے: کشف الظنون، ۱/۵۷۴) اور یہ کتاب طبع شدہ نہیں ہے، اس کا ایک جلد کتاب انقحات تک جمعیت اشاعت اہل سنت کی لائبریری میں موجود ہے۔

(۴) یہ کتاب شیخ عالم محدث فتح محمد بن عیسیٰ بن قاسم سندھی برہانپوری کی تصنیف ہے، دیکھئے: نزہۃ الخواطر، ۶۰۱/۵، یہ کتاب طبع شدہ نہیں ہے۔

اس باب میں احادیث کافی ہیں لیکن ضعیف سے خالی نہیں ہیں۔ چنانچہ "تذکرۃ الموضوعات" میں اکثر احادیث مذکور ہیں اور ان کا ضعیف بھی بیان کیا گیا ہے۔ مگر سابق حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ والی ضعیف بیان کیے بغیر منقول ہے۔

"متانة الروایات" (۵) میں ہے کہ: اذان میں سرور کائنات ﷺ کا نام مبارک سنتے وقت انگلیوں کا اندر والا حصہ یا انگوٹھے چومنے والی حدیث کے بارے میں علماء فرماتے ہیں کہ: وہ احادیث درجہ صحت کو نہیں پہنچیں۔ اس حدیث کے موضوع ہونے کا حکم بھی نہیں کیا ہے۔ بلکہ بعض کہتے ہیں کہ: تجربہ سے یہ بات ثابت ہے کہ (اذان میں اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُولُ اللّٰهِ سنتے وقت انگلیوں کو چومنے سے ناپائین نہیں آتا۔ اور بعض اہل تجربہ کا کہنا ہے کہ: جو شخص ناپائینی میں مبتلا ہوں وہ یہ عمل کریں اُن کی آنکھیں روشن ہو جائیں گی (۶)۔

(۵) اس کتاب کا مکمل نام "المتانة في مرمۃ الخزانة" ہے، یہ کتاب امام فقیہ محمد جعفر بن محمد میراں بن یعقوب بوبکانی متوفی ۱۰۰۲ھ کی تصنیف ہے، یہ کتاب فقہ حنفی کے فروعی مسائل میں نہایت معتبر ہے، اور یہ کتاب طبع شدہ ہے۔

(۶) "المتانة في مرمۃ الخزانة"، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص ۱۴۷

اور "کنز العباد" (۷) میں یہ حدیث پاک مذکور ہے کہ: "مَنْ سَبَّحَ اسْمِي فِي الْاَذَانِ وَوَضَعَ اِيْهَا مِيْهِ عَلٰى عَيْنَيْهِ قَالَا طَالِبُهُ فِيْ صُفُوْفِ الْقِيَامَةِ وَقَائِدُهُ اِلَى الْجَنَّةِ" یعنی، پیغمبر ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ: جو شخص بھی اذان میں میرا نام سنے پھر دونوں آنکھوں پر رکھے میں اُس کو قیامت کی صفوں میں تلاش کروں گا اور اُس کو جنت میں لے جاؤں گا۔

اور "مقدمۃ الصلوٰۃ" میں ہے کہ: جب کوئی نبی کریم ﷺ کا اسم مبارک سنے تو آنکھیں چوم کر آنکھوں پر رکھے۔ اسی طرح "خزانۃ الروایات" (۸) (۹) میں ہے۔

روایات منقولہ سے اچھی طرح واضح ہو گیا کہ اس فعل کے حرام یا بدعت یا کراہیت کا قائل کوئی نہیں ہے۔ اور جو احادیث اس باب میں وارد ہیں وہ ضعیف سے خالی نہیں ہیں۔ مگر امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی حدیث جو ذکر کی گئی ہے

(۷) اس کتاب کا مکمل نام "کنز العباد فی شرح الادراء" ہے، یہ کتاب علی بن احمد الغوری کی تصنیف ہے، اس کتاب میں شیخ الاجل محی السنۃ شہاب الدین سہروردی کے اوراد شامل ہیں۔ دیکھئے: کشف الظنون، ۲/۱۵۱، اور یہ کتاب طبع شدہ نہیں ہے۔

(۸) اس کتاب کا مکمل نام "خزانۃ الروایات فی الفروع" ہے، یہ کتاب قاضی جگن ہندی متوفی ۹۲۰ھ ساکن گجرات کی تصنیف ہے، دیکھئے: کشف الظنون، ۱/۵۰۲، نزہۃ الخواطر، ۴/۳۲۸۔ یہ کتاب طبع شدہ نہیں ہے، اس کا عکس جمعیت اشاعت الہدایت (پاکستان) کی لائبریری میں موجود ہے۔

(۹) "خزانۃ الروایات"، کتاب الصلاۃ، باب الاذان، ق ۷۸/ب۔

وہ درجہ صحت کو پہنچی ہوئی ہے۔

اب اس قسم کی احادیث پر عمل کرنا اگرچہ احادیث ضعیف کے طرف منسوب ہیں (پھر بھی) مستحب ہے۔ کیونکہ شیخ علی قاری اپنی تصنیف بنام "عجالة الوقت" (۱۰) میں فرماتے ہیں کہ: **أَنَّهُ يَسْتَحَبُّ الْعَمَلُ بِالْحَدِيثِ الضَّعِيفِ مَا لَمْ يَكُنْ مَوْضُوعًا لِعِنِّي، ضَعِيفٌ حَدِيثٌ بِهِ عَمَلٌ كَرْمًا مُسْتَحَبٌّ هُوَ مَكْرُوهٌ حَدِيثٌ مَوْضُوعٌ كَے درجے کو نہ پہنچی ہو۔**

پس دونوں انگوٹھے چوم کر آنکھوں پر رکھنا حدیث اور منقولہ روایات کے مطابق سنت اور مستحب ہے۔ اور یہ فعل مکروہ و بدعت اور حرام نہیں ہے۔

دوسرا سوال:

رسول کریم ﷺ کا میلاد مبارک اور حضرت غوث الاعظم پیر دستگیر قدس سر اللہ کی سالانہ گیاروہیں کرنا، اور یہ الفاظ کھنا کہ یہ طعام حضرت رسول کریم ﷺ کا عرس ہے اور یہ گیاروہیں کا طعام ہے۔ پس شرعی لحاظ سے یہ عام کھانا درست ہے یا

(۱۰) مصنف علیہ الرحمہ سے اس کتاب کی نسبت ملا علی قاری علیہ الرحمہ کے طرف کرنے میں قانع ہوا ہے، کیونکہ مصنف نے یہ حوالہ "بیاض ہاشمی" سے نقل کیا ہے اور وہاں یہ رسالہ "عجالة الوقت"، ملا علی قاری علیہ الرحمہ کے طرف بغیر نسبت کے لکھا ہوا ہے۔ اور ساتھ ہی وہاں متصلاً ملا علی قاری علیہ الرحمہ کی کتاب "المرقاۃ" کا ایک حوالہ لکھا ہوا ہے، اس لئے مصنف علیہ الرحمہ نے سمجھا کہ شاید یہ رسالہ بھی ملا علی قاری علیہ الرحمہ کی تصانیف میں سے ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

مباح ہے یا حلال ہے یا مکروہ و حرام ہے؟ پس اگر (یہ طعام) حلال ہے تو پھر آیت کریمہ ﴿وَمَا أَهْلٌ بِهِ يَغْيِرُ اللَّهَ﴾^(۱۱) کا کیا معنی ہے؟

جواب:

اس سوال کے ضمن میں چند مسائل درج ہیں۔

پہلا: حضرت رسول اللہ ﷺ کا میلاد مبارک:

"مواہب اللدنیة"^(۱۲) میں منقول ہے کہ: روی أبو لہب بعد موتہ فی

النوم فقیل لہ ما حالک؟ فقال فی النار الا أنه خفف من کل لیلة اثین و أمص من اصبعین ہاتین ماء و أشار براس اصبعیہ و أن ذالک یعاتق ثویبہ عند ما بشرتہ فی بولادة النبی ﷺ بارضاعہا لہ^(۱۳)۔ یعنی، ابو لہب (کافر) کو اُس کے مرنے کے بعد خواب میں دیکھا گیا، اُسے کہا گیا کہ کیا حال ہے؟ اُس نے جواب دیا کہ جہنم کی آگ میں ہوں۔ مگر پیر کی رات میرے عذاب میں تخفیف کی جاتی ہے۔ اپنی دونوں

(۱۱) "القرآن"، سورة البقرة، الآية: ۱۷۳

(۱۲) اس کتاب کا مکمل نام "المواہب اللدنیة بالمنح المحمدیة" ہے، یہ کتاب شیخ شہاب الدین ابو العباس احمد بن محمد قسطلانی متوفی ۹۲۳ھ کی مشہور تالیف ہے، یہ جلیل القدر، عظیم المرتبت، کثیر النفع کتاب ہے، اور اپنے موضوع پر نظیر نہیں رکھتی، دیکھئے: کشف الظنون، ۲/ ۱۸۹۶، اور یہ کتاب طبع شدہ ہے۔

(۱۳) "المواہب اللدنیة"، المقصد الأول، ذکر رضائہ ﷺ، ۷۸/۱

انگلیوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ ان دونوں انگلیوں سے ٹھنڈا پانی پیتا ہوں۔ میری کنیز جس کا نام ثویبہ ہے اُس نے مجھے نبی ﷺ کی ولادت کی بشارت دی تھی پھر میں نے اُس کو آپ ﷺ کو دودھ پلانے کے غرض سے آزاد کرنے کی وجہ سے مجھے یہ نعمت حاصل ہوئی ہے۔ انتھی

علامہ ابن جوزی جو اکابر علماء میں سے ہیں وہ (مذکورہ حدیث لکھنے کے بعد) اِس جگہ لکھتے ہیں کہ: ”جب ابولہب جیسا کافر جو آپ ﷺ کو ایذا دیتا تھا جس کی مذمت میں قرآن نازل ہوا ہے آپ ﷺ کی ولادت کی خوشی کے سبب اُس کے عذاب میں تخفیف اور ہر پیر کو اُس انگلی سے پانی پینا ہے تو اُس مودعہ مسلمان کا کیا حال ہو گا جو سرورِ عالم ﷺ کی ولادت کی خوشی میں طعام ولیمہ تیار کر کے فقیروں اور اپنے قریبی رشتہ داروں کو کھلائے۔ حالانکہ آپ ﷺ کا وجود مسعود تمام جہان والوں کے لیے رحمت ہے۔ اُمید ہے کہ کھانے کے تیار کرنے والے کو اللہ تعالیٰ اپنے فضلِ عمیم سے جَنّاتِ النعیم میں داخل فرمائے گا اگرچہ وہ بند اگناہوں سے پُر ہو“۔ یہاں ابن جوزی کا کلام ختم ہوا۔

(اِس کتاب کا) مؤلف کہتا ہے کہ سرورِ کائنات ﷺ کے ولادت کی خوشی جو، نزولِ قرآن، حصولِ ہدایت اور ایمان کا منشاء ہے وہ قرآن کی دلالتِ نص سے بطریقِ اولیٰ ثابت اور مأمور ہے۔ جیسا کہ رب تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ قَبْدَ لَكَ فَلْيَكْفُرْ حُواهُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْعُونَ﴾ (۱۴)

ترجمہ: تم فرماؤ اللہ ہی کے فضل اور اسی کی رحمت، اسی پر چاہیے کہ خوشی کریں، وہ سب انکی دھن و دولت سے بہتر ہے۔

اس آیت مبارکہ کی تفسیر کرنے والے جیسا کہ صاحب "مداری" (۱۵) اور "بیضاوی" (۱۶) وغیرہ نے فضل اور رحمت کی تفسیر قرآن اور اسلام سے کی ہے (۱۷)۔ پس جب ان دو چیزوں کے حاصل ہونے پر خوشی منانے کا حکم ہے تو پھر میلاد شریف کی خوشی منانے کا حکم جو ان چیزوں کا مبداء اور دونوں جہانوں کا نفع اور نعمت کے حصول کا منشاء ہے بطریق اولیٰ ثابت ہوتا ہے۔

اور خوشی کا کم سے کم درجہ ماہ رمضان کی آمد سے ہوتا ہے کہ مؤمن اس

(۱۴) القرآن، سورۃ یونس، الآیۃ: ۵۸

(۱۵) اس تفسیر کا مکمل نام "مدارک التنزیل وحقائق الشاویل" ہے، یہ تفسیر امام حافظ الدین عبد اللہ بن احمد النسفی متوفی ۷۰۱ھ کی تصنیف ہے، دیکھئے: کشف الظنون، ۲/ ۱۶۳۰، اور یہ تفسیر طبع شدہ ہے۔

(۱۶) اس تفسیر کا مکمل نام "انوار التنزیل وامداد الشاویل" ہے، یہ تفسیر امام قاضی علامہ ناصر الدین ابو سعید عبد اللہ بن عمر بیضاوی متوفی ۶۸۵ھ کی تصنیف ہے، علمائے اس تفسیر کی متعدد شروحات لکھیں ہیں۔ دیکھئے: کشف الظنون، ۱/ ۱۸۸۶، اور یہ تفسیر طبع شدہ ہے۔

(۱۷) "تفسیر مدارک التنزیل"، سورۃ یونس، تحت الآیۃ: ۵۸، ۱/ ۴۶۷

"تفسیر البيضاوي"، سورۃ یونس، تحت الآیۃ: ۵۸، ۳/ ۱۱۶

خوشی کے سبب گناہوں سے ایسا پاک ہو جاتا ہے کَيَوْمَ وَلَدَتْ أُمَّهُ (جیسے اس کی ماں نے ابھی جنا ہے) اور رسول اکرم ﷺ خوشی کی سبب اس ماہ مبارک میں مسکینوں کو خیرات عطا فرماتے تھے اور قیدیوں کو آزاد فرماتے تھے، یہ تمام امور خوشی کا اظہار ہیں۔ جب ماہ ولادت (ربیع الاول) جو سعادت کا منشا ہے کی آمد ہو تو مومن کو بھی خوشی کا اظہار، لنگر عام اور مہمانوں کی عزت و تکریم کرنا زیادہ مناسب ہے اور یہی امور رضائے الہی کو واجب کرنے والے ہیں۔ جب یہ خوشی قرآن و حدیث کی دلالتِ نص سے ثابت ہے تو اس معنی کے انکاری منکر ہیں۔ زیادہ علم رب تعالیٰ کے پاس ہے۔

اس خوشی کی مشروعیت اور سالانہ خوشی منانے کا جواز ”صحیح بخاری“، ”صحیح مسلم“ کی حدیث سے علامہ ابن حجر علیہ الرحمہ جو حافظ الحدیث تھے اس نے ثابت کیا ہے۔ آپ نے حدیث نقل فرمائی ہے کہ جب آپ ﷺ مدینہ منورہ زادہا اللہ شرفاً و تعظیماً (اللہ تعالیٰ اس کے شرف اور تعظیم میں اضافہ فرمائے، آمین) تشریف لائے تو آپ نے یہودیوں کو دیکھا کہ وہ عاشورہ یعنی ۱۰ محرم الحرام کے دن کو روزہ رکھتے تھے، جس پر آپ ﷺ نے اُن سے اس کا سبب پوچھا تو وہ کہنے لگے کہ یہ عاشورہ کا وہ دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے فرعون کو غرق فرمایا اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلاۃ والسلام کو نجات عطا فرمائی، اسی وجہ سے ہم رب تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہوئے روزہ رکھتے ہیں۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: اَنَا أَحَقُّ بِمُوسَىٰ یعنی ہم حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اتباع کے زیادہ حقدار ہیں کہ یہ شکرانہ بجالائیں۔

حافظ الحدیث ابن حجر عسقلانی فرماتے^(۱۸) ہیں کہ: ”اس حدیث سے یہ بات مستفاد ہے کہ ایسی نعمت جو کسی مخصوص دن میں معین ہو اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر کرنا اس نعمت کو سال بسال تازہ کرنا جائز اور مشروع ہے۔ شکرانے کی اداگی کے اقسام عبادت کے تمام اقسام سے حاصل ہوتی ہیں جیسے، سجدہ کرنا، روزے رکھنا، قیام (نوافل پڑھنا)، صدقہ ادا کرنا اور تلاوت قرآن کرنا وغیرہ۔

وَأَيُّ نِعْمَةٍ أَعْظَمَ مِنْ ظُهُورِ هَذَا النَّبِيِّ ﷺ، یعنی، حضور سرورِ مَصلیٰ ﷺ سے زیادہ کون سے عظیم نعمت ہے جو ولادت والے دن ہمیں حاصل ہوئی ہے۔“ اسی طرح امام سیوطی علیہ الرحمۃ کے کتاب ”حسن المقصد“^{(۱۹) (۲۰)} میں ہے۔

ثانیاً:

حضرت غوثِ اعظم کی گیارویں کرنا، ولی کی عزت کرنے کی باب میں سے ہے۔ جیسا کہ دیلمی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے حدیث قدسی نقل فرمائی ہے کہ: مَنْ

(۱۸) حافظ ابن حجر علیہ الرحمۃ کا یہ فرمان امام جلال الدین سیوطی شافعی علیہ الرحمۃ نے اپنے کتاب ”حسن المقصد فی عمل المولد“ میں ذکر کیا ہے، جس کی تخریج آگے آ رہی ہے۔

(۱۹) اس کتاب کا مکمل نام ”حسن المقصد فی عمل المولد“ ہے، یہ امام جلال الدین سیوطی شافعی متوفی ۹۱۱ھ کی تصنیف ہے، آپ نے اپنی اس تصنیف میں محفل میلاد قائم کرنے کے متعلق دلائل دیئے ہیں، دیکھئے: کشف الظنون، ۱/ ۶۶۷، اور یہ کتاب طبع شدہ ہے۔

(۲۰) ”حسن المقصد فی عمل المولد“، کلام الحافظ أبو الفضل ابن حجر فی عمل مولد،

اَكْرَمَ لِي وَلِيًّا وَلَوْ بِقَصَبٍ يَسْتَأْذِنُ فَقَدْ وَجَّهَتْ كَرَامَتُهُ عَلَيَّ لَمْ أَرْضَ لَهُ دُونَ الْجَنَّةِ
(۲۱) یعنی: ”جو کوئی شخص میری وجہ سے کسی ولی کی تعظیم و تکریم کرتا ہے اگرچہ درخت
کی لکڑی ہو جس سے مسواک کی جائے یعنی ایسی چیز جس سے نفع حاصل کیا جائے پھر
اُس بندے کی تعظیم مجھ پر واجب ہے پھر اُس بندے کے لئے جنت کے علاوہ کسی اور
چیز کے لئے راضی نہیں ہوں گا۔“

یہ حدیث ولی کی عزت و تعظیم کو شامل ہے چاہے وہ ولی زندہ ہو یا اُس کا وصال
ہو گیا ہو۔ پس اگر ولی زندہ ہو تو کوئی نفع والی چیز دینے سے تعظیم کی جائے یا اگر اُس ولی کا
وصال ہو گیا ہو تو ولی کے طرف سے کوئی چیز فقراء کو خیرات دی جائے تو اُس شخص کی
عزت اللہ تعالیٰ کے وعدہ و وفا کے سبب واجب ہے اور اُس شخص کے لئے جنت کے
علاوہ کوئی اور چیز نہیں ہے۔

”عقائد السنیہ“ (۲۲) میں ہے کہ: يقال عليه الصلاة والسلام: ”إِنَّ الْحَيَّ إِذَا

(21) ”فردوس الأخبار“، برقم: ۴۴۷۴، ۲/ ۱۳۷

(22) اس کتاب کا مصنف علامہ محدث مفسر عثمان بن عیسیٰ صدیقی حنفی متوفی ۱۰۰۸ھ ہے۔ دیکھئے: نزہۃ
النواظر ۵/ ۵۸۵، اور یہ کتاب طبع شدہ ہے۔ راقم غنی عنہ اس کتاب پر عربی میں تحقیق و تخریج کا کام کر رہا

تَصَدَّقَ عَنِ النَّبِيِّ أَوْ دَعَا لَهُ بَعَثَ اللَّهُ إِلَى النَّبِيِّ عَلَى طَبِيقٍ مِّنْ نُورٍ^(۲۳)
یعنی، رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ: ”جب زندہ شخص میت کے طرف سے صدقہ کرتا
ہے یا اُس کی نجات کے لئے یا اُس کے بلندی درجات ہونے کے لئے دعا کرتا ہے تو اللہ
تعالیٰ اُسے نور کے طبق (برتن) میں میت کے طرف بھیجتا ہے“^(۲۴)۔

اور حضرت سیدنا بریدہ رضی اللہ عنہ کی حدیث^(۲۵) جو ”مشکوٰۃ“ کے باب الصدقہ

(23) یہ الفاظ بعینہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان نہیں ہے، بلکہ آپ ﷺ کے اس فرمان: مَا مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ
يَمُوتُ مِنْهُمْ مِيتٌ، فَيَتَصَدَّقُونَ عَنْهُ يَوْمَ مَوْتِهِ إِلَّا أَهْدَاهَا إِلَيْهِ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى طَبِيقٍ مِّنْ نُورٍ
(المعجم الأوسط، برقم: ۶۵۰۴، ۵/۵) کا مفہوم ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(24) ”عقائد السنہ“، الفصل السابع فيما يفعل عند الموت وما يعرف للمؤمن.... إلخ،

ص ۲۳

(25) حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں: كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم، إذ أتته امرأة،
فقلت يا رسول الله! إني كنت تصدقت على أُمِّي بجارية وإنها ماتت قال: ”وجب أجرك
وردها عليك الميراث“ . قالت يا رسول الله! إنه كان عليها صوم شهر أفأصوم عنها قال:
”صومي عنها“ . قالت يا رسول الله! إنها لم تحج قط أفأحج عنها قال: ”نعم حجي عنها“

ترجمہ: (حضرت بریدہ کہتے ہیں کہ) میں نبی ﷺ کے پاس بیٹھا تھا ایک عورت نے حاضر ہو کر عرض کی یا رسول
اللہ ﷺ! میں نے اپنی ماں کو ایک لونڈی صدقہ میں دی تھی، اب میری ماں مر گئی ہے، آپ نے فرمایا: تیرا ثواب
تجھ کے لئے گا اور میراث نے تیرے طرف اس لونڈی کو واپس کر دیا، عورت نے پھر پوچھا یا رسول اللہ ﷺ!
میری ماں پر مہینے بھر کے روزے واجب تھے، کیا میں اُس کے طرف سے روزے رکھ لوں، آپ نے فرمایا: اُس

(۲۶) میں میت کے طرف سے رمضان کے روزے رکھنے، حج ادا کرنے کے لئے حضور سرور علیہ السلام کے طرف سے حکم اور اجازت میں ظاہر ہے۔

(اسی وجہ سے) شیخ محمد زرقانی نے ”موطا“ کی شرح میں فرمایا ہے کہ: ”زندہ کے صدقہ کرنے سے میت کو فائدہ ہونے پر اجماع قائم ہو چکا ہے اور یہی دلیل کافی ہے“ (۲۷)۔

اور سال بسال صدقہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ اور بھی زیادہ بلندی درجات کا سبب ہے۔

باقی رہا وصال کی تاریخ مقرر کرنا تو یہ اچھا کام اور صدقہ کرنے کا سبب ہے اس کے علاوہ سستی کے سبب انسان کی زندگی گزر جائے گی جس کا نتیجہ افسوس کرنے کے علاوہ کوئی اور نہیں ہو گا۔ اور زیادہ علم اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔

کے طرف سے روزے رکھ، پھر اس نے پوچھا کہ میری ماں نے کبھی حج نہیں کیا، کیا میں اس کے طرف سے حج کر لوں، آپ نے فرمایا: ہاں! اس کے طرف سے حج کر لے۔

(26) "مشكاة المصابيح"، كتاب الزكاة، باب من لا يعود في الصدقة، الفصل الأول، الحديث: ۱۹۵۵، ۱/۶۰۹۔

(27) "شرح الزرقاني على الموطأ"، كتاب الأقضية، باب صدقة الحي عن الميت، تحت الحديث: ۱۵۲۷، ۴/۷۰۔

﴿۱﴾

یہ الفاظ کہنا کہ ”یہ طعام حضرت رسولِ ثقلین ﷺ کے میلاد کا ہے“ اور ”یہ طعام گیارویں شریف کا ہے“ جائز ہے۔ کیونکہ میلاد شریف کا لنگر اگرچہ شکرانے کے طور پر کرنا مطلق ہے لیکن منعم کے شکرانے کے باعث اس اضافت کے سبب ممتاز ہو جاتا ہے اور وہ نعمت ولادت شریف ہے۔ اس کے مثل گیارہویں ہے کی یہ صدقہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور اس کا ثواب پیر کے لئے ہے۔ پس اس نعمت کا شکرانہ کرنا دوسری نعمتوں کے شکرانے کرنے سے ممتاز ہو گیا۔ اور پیر کو ثواب ایصال کرنے کے لئے صدقہ دوسرے تمام صدقات سے ممتاز ہو گیا جو کسی اور منفعت کے لئے کیا جائے جس طرح مولویوں کی مسجد، سادات کی مسجد کہنے سے یہ دونوں مسجدیں تمام مساجد سے ممتاز اور مجدا معلوم ہوتی ہیں، ورنہ مساجد تو اللہ تعالیٰ کی ہیں جیسا کہ رب تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ ^(۲۸) ترجمہ: بیشک تمام مسجدیں اللہ ہی کی ہیں۔

اس اضافت کا بیان تمییز و جدائی ہے۔ شیخ محمد زرقانی نے ”موطا“ کی ”شرح

”میں باب مسابقة الخيل من الثنية الى مسجد بنی زریق“ ^(۲۹) میں ذکر کیا ہے اور

(28) "القرآن"، سورة الجن، الآية: ۱۸

(29) "شرح الزرقانی علی الموطا"، باب ما جاء فی الخیل و المسابقة بینہما و النفقة فی الغزو

، تحت الحديث: ۱۰۳۲، ۳/۶۲

فرمایا ہے کہ: ”یہاں پر مسجد کی اضافت بنی ذریعہ کے طرف ہے (جو انصار کا ایک قبیلہ ہے) اور یہ اضافت اس وجہ سے کی گئی ہے تاکہ یہ مسجد دوسری مساجد سے الگ ہو جائے نہ کہ ملک (ملکیت) کی وجہ سے کی گئی ہے کیونکہ مسجد کسی کی ملکیت نہیں ہو سکتی۔“

اسی لحاظ سے مسجد کی نسبت مخلوق کے طرف کرنا حدیث پاک سے ثابت ہے تو طعام کی نسبت ”عرس“ یا ”گیارہویں“ سے کرنے میں کوئی چیز مزاحم اور مانع ہے؟ جب اس طرح نہیں ہے تو اس طعام کا کھانا مباح اور حلال ہے نہ کہ مکروہ اور حرام۔

رابعاً:

جب عرس اور گیارہویں کا طعام حلال ثابت ہوا تو پھر آیت ﴿وَمَا أَهْلَ بِهِ يَغْنُبُ اللَّهُ﴾ (۳۰) کی وجہ سے یہ طعام حرام نہیں ہوگا۔ کیونکہ آیت میں یہ ارشاد ہے کہ ذَّابَحٌ (ذبح کرنے والا) ذبح کرتے وقت تسمیہ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) نہ کہے اور اس جگہ کسی اور مخلوق کا نام لیکر ذبح کرے۔

جیسا کہ شیخ نور الحق دہلوی شارح البخاری علیہ الرحمہ نے اس آیت شریف کی معنی میں بیان فرمایا ہے کہ: ﴿حَرَمْتُ عَلَيْكُمُ النِّبْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلٌ

لَغَيْرِ اللَّهِ بِهِ (۳۱) یعنی، آپ پر حرام کیا گیا ہے مردار، خون، اور تخریر کا گوشت اور وہ چیز جو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح نہ کی گئی ہو۔ (۳۲)

"تفسیر مدارک" (۳۳) میں ہے کہ: "بتوں کے لئے غیر اللہ کے نام سے ذبح کیا جائے جیسا کہ دور جاہلیت میں لات اور عُزَی جیسے بتوں کے نام پر ذبح کیے جاتے تھے۔"

بسم اللہ کی ترکیب میں اَذِیْبُہُ فعل مقدر ہے جو تخصیص کا فائدہ دیتا ہے کہ میں رب تعالیٰ کے نام سے ہی ذبح کرتا ہوں نہ کہ غیر اللہ کے نام پر ذبح کرتا ہوں، بخلاف کُفَّار کی رسم کہ ذبح کرتے وقت لات اور عُزَی جیسے بتوں کے نام کی تخصیص کرتے تھے۔ اور اب تخصیص میں یہ فائدہ ہوا کہ غیر کی کوئی بھی گنجائش نہیں رہی کہ حرام کا موجب ہو۔ اور حقیقی علم تو اللہ تعالیٰ کی پاس ہے۔

تیسرا سوال:

پیغمبر علیہ السلام یا اولیاء کرام کو ندا کے لفظ سے پکارنا مثلاً یا رسول اللہ، یا غوث کہنا درست ہے یا ناجائز، مکروہ یا حرام ہے؟

(31) "القرآن"، سورة البقرة، الآية: ۱۷۳

(32) "تیسیر القاری شرح بخاری"، کتاب الذبائح و الصيد، باب التسمیة علی الصيد،

(33) "تفسیر مدارک التنزیل"، سورة المائدة، تحت الآية: ۳، ۱/۲۶۷

جواب:

"معجم طبرانی اوسط" میں ہے یہ حدیث منقول ہے کہ: "إِذَا أَرَادَ عَوْنًا فَلْيَقُلْ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَعِينُنِي" (۳۴) یعنی، جس کو کوئی مشکل آئے اور وہ مدد طلب کرنے کا ارادہ کرے تو بہتر ہے کہ یہ کہے يَا عَبْدَ اللَّهِ أَعِينُنِي یعنی، اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو۔ تین بار اس طرح کہے۔ یہاں تک کہ اُس کی آسان ہو جائے۔ اسے "حصن الحصین" (۳۵) میں ذکر کیا ہے۔

مخفی نہ رہے کہ یہ خدا سلطنت باطنی کے مددگاروں کے لئے ہے جو تدبیرات ملکوتی پر مقرر ہیں۔ جس طرح سلطنت ظاہری کے مددگار ملکی تدبیرات پہ مقرر ہیں۔ اور کوئی بھی امر اللہ تعالیٰ کے طرف سے صادر ہوتا ہے تو ملکوتی تدبیرات کے مطابق ملکی مددگار کی تدبیرات کے تحت ظہور ہوتا ہے۔

اسی وجہ سے جب کوئی بھی دردمند بندہ پکارتا ہے تو خدا کے حکم سے ملکوتی مددگار اُس کی مدد کرتے ہیں، اور گم شدہ چیز بھی واپس دلاتے ہیں۔ جس طرح "معجم" (۳۶) میں طبرانی نے، ابویعلیٰ موصلی (۳۷) اور ابن سنی (۳۸) نے بھی ذکر

(34) "المعجم الكبير"، برقم: ۲۹۰، ۱۱۷/۱۷

(35) "حصن الحصین"، أدعية السفر، ص ۸۲

(36) "المعجم الكبير"، برقم: ۱۰۵۱۸، ۲۱۷/۱۰

(37) "مسند أبي يعلى"، مسند عبد الله بن مسعود، برقم: ۵۲۶۶، ص ۹۵۹

جب اس جگہ توجہ طلب کرنے کی حاجت نہ رہی تو پھر مجاز کے اعتبار سے (رب تعالیٰ کو ندا کرنا) اجابت طلب کرنے کی معنی میں استعمال ہوتی ہے۔ جس طرح "غایۃ التحقیق" میں ہے۔

حقیقت میں ندا ایسے غائب کے متوجہ کرنے کے لئے معین اور مقرر ہے جو سننے والا اور موجود جو غیر متوجہ ہو۔ باقی ایسا غائب جو ندا سننے سے دور ہو وہ دوا امر سے خالی نہ ہو گا، ایک تو (ندا کرنے والا) ایسا پریشان ہو گا کہ فقط اپنی پریشانی ختم کرنے کے لئے بغیر توجہ طلب کئے ندا کرے۔ جس طرح (تفسیر) "مداری" (۴۲) میں ہے کہ: المتحیریت کلمہ ہایفید و بہا لایفید (۴۳) یعنی: "پریشان مرد ایسی بات کرتا ہے کہ وہ بات مفید بھی ہوتی ہے اور غیر مفید بھی ہوتی ہے اور وہ بات نفع اور نقصان سے خالی ہوتی ہے۔"

یا پھر ایسا شخص جو بطور مجاز غائب کو حاضر سے، دور والے کو قریب والے سے، معقول کو محسوس سے اور جمادات و غیرہ کو ذی روح اشیاء سے تشبیہ دے۔ اور یہ تشبیہ منقولات اور معقولات میں کافی استعمال ہوتی ہے۔ کسی نے بھی اس کا انکار نہیں کیا ہے۔

یا پھر منادی (جس کو ندا دی گئی) بطور کشف جسم مثالی یا عینی بغیر حجاب کے

(42) "تفسیر مدارک التنزیل"، سورة الأعراف، تحت الآية: ۵۰، ۲/ ۳۵۷

(43) تفسیر مدارک میں مذکورہ عبارت اس طرح ہے: المتحیریت نطق ہایفید و بہا لایفید.

حاضر ہو جائے۔ مگر یہ تیسری صورت بغیر کرامت کے نہیں ہوتی۔ جس طرح حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا مدینہ منورہ میں خطبہ دیتے وقت الفاظ کہنا کہ "یَا سَارِیَّةَ الْجَبَلِ" یعنی اے ساریہ! جبل کو لازم پکڑ، جبل کو لازم پکڑ، اور حضرت ساریہ ملک یمن میں جنگ میں مشغول تھے تب آپ نے یہ الفاظ سنے پھر فوراً آپ جبل کے طرف گئے اور آپ کو فتح حاصل ہوئی^(۴۳)۔

اور اس کے علاوہ ندائی جواز کا مدار اعتقاد کی صحت پہ ہے۔ اور اعتقاد یہ رکھنا چاہیے کہ غائب کو میری ند اللہ تعالیٰ کے توسط سے پہنچتی ہے۔ اور یہ دو جہوں پر ہے، یا تو ملائکہ کے واسطے سے یا پھر بغیر کسی واسطے سے۔ اور ند اکا یہ قسم بھی جائز ہے۔ البتہ یہ اعتقاد رکھنا کہ میری ند اغائب تک مطلقاً سننے میں آتی ہے۔ اگرچہ غائب کتنا بھی دور ہو تو پھر یہ اعتقاد ناجائز اور عین الحاد ہے۔ رب تعالیٰ اس عقیدے سے پناہ عطا فرمائے۔ اور تمام اہل اسلام اس اعتقاد سے بری ہیں۔ ہاں! اگر کوئی جاہل، شاذ، اور نادر بندہ یہ اعتقاد رکھے تو اس پر الحاد کا حکم نہیں لگایا جائے گا۔ پس ند پر علی الاطلاق حرمت کا حکم بھی نادر ہے کیونکہ مسلمانوں میں بُرا گمان رکھنا اچھا نہیں ہے۔

اور تشہد میں جو سلام وارد ہے وہ بھی بطریق انشاء کہے نہ کہ بطریق اخبار

(۴۴) دلائل النبوة لأبي نعیم، الفصل التاسع والعشرون، ما ظهر علی يد عمر و نباحة الجنّ علیہ، برقم: ۵۲۶، ص ۳۴۵، تخريج الأربعین فی التصوف للسلمی، باب فی جواز الکرامات للأولیاء، الحدیث الخامس، ص ۴۳.

کہے۔ جس طرح "در مختار" (۴۵) میں ہے۔ پس پیغمبر علیہ الصلاۃ والسلام اور اولیاء کرام کو مذکورہ جائز و جودہ سے ندا کے لفظ سے پکارنا درست اور جائز ہے، حرام و مکروہ نہیں ہے۔

چوتھا سوال:

اولیاء کرام اور انبیاء عظام سے حاجت روائی کے غرض سے مدد لینا درست اور جائز ہے یا بدعت، مکروہ و حرام؟ اور کیا اس کا قائل کافر ہوگا؟

جواب:

مدد لینے کا جواز سوال نمبر (۳) کے جواب میں معلوم ہوگا۔ مزید جواب یہ

ہے کہ "شرح المقاصد" (۴۶) میں ہے: "اسلامی قواعد سے یہ بات ظاہر ہے روح کا جسم سے نکلنے کے بعد اس کو نئی باتوں کا ادراک اور زندہ لوگوں کے احوال کا اطلاع حاصل ہوتا ہے۔ خصوصاً میت اور زندہ لوگوں کے درمیان پہچان ہوئی ہو۔ اسی وجہ سے قبور کی زیارت اور نیک ارواح سے مدد حاصل کرنے سے اہل برزخ سے بھلائی حاصل ہونا اور مصیبت کے دفع ہونے کے متعلق بھرپور فائدہ حاصل ہوتا ہے۔"

انتہی

(45) "الدر المختار"، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ص ۷۰

(46) "شرح المقاصد"، القسم الرابع، الفصل الأول: فی النفس، المبحث الرابع، ۳/۳۳۸

"بیاض واحدی" (۴۷) میں ہے کہ: "امام شافعی علیہ الرحمہ نے فرمایا: "حضرت موسیٰ کاظم رحمۃ اللہ علیہ کی مزار دُعا کی مقبولیت کے لئے تریاق مجرب ہے۔"

اور شیخ عبدالحق دہلوی نے "لمعات" (۴۸) شرح "مشکوٰۃ" میں بیان فرمایا ہے کہ: "اس زمانے میں ایک فرقہ جو اولیاء اللہ سے مدد لینے کے منکر ہیں وہ نہیں جانتے کہ اولیاء اللہ اس فانی دنیا سے ابدی دنیا میں منتقل ہو گئے ہیں۔ (جیسا کہ قرآن پاک میں ارشاد ہے): ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ (۴۹) ترجمہ: بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں۔

(47) اس کتاب کا اصل نام "تحریر المسائل علی حسب النوازل" ہے، یہ کتاب سندھ میں "فتاویٰ واحدی" اور "بیاض واحدی" کے نام سے مشہور ہے۔ اس کتاب کا مصنف امام، فقیہ، مخدوم عبد الواحد بن قاضی مخدوم دین محمد السیوستانی السندی ہے۔ سندھ میں آپ "نعمان ثانی" کے لقب سے مشہور ہیں۔ آپ کا وصال مبارک ۲۴ رمضان المبارک سن ۱۲۲۳ھ میں ہوا۔ اور یہ ضخیم کتاب سندھ کے بعض مکتبات میں تین جلدات جبکہ بعض مکتبات میں چار جلدات میں موجود ہے۔ راقم اور جمعیت اشاعت السنّت کی لائبریری میں بھی اس کا کمال نسخہ موجود ہے۔ اور اس کتاب کا ایک جلد طبع شدہ ہے، باقی غیر طبع شدہ ہیں، جبکہ حضرت مفتی قبلہ عطاء اللہ نعیمی احوال اللہ عمرہ اس کتاب پر تحقیق و تخریج کا کام کر رہے ہیں۔

(48) اس کتاب کا مکمل نام "اشعة اللعات فی شرح مشکاة" ہے، یہ شرح امام فقیہ محدث شیخ عبدالحق دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ کی تصنیف ہے، دیکھئے: نزہۃ الخواطر، ۵/ ۵۵۵، اور یہ شرح طبع شدہ ہے۔

﴿وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾^(۵۰) ترجمہ: ہاں تمہیں خبر نہیں ہے۔

یعنی اولیاء کرام رب تعالیٰ کے حضور میں زندہ ہیں، لیکن یہ منکر فرقہ ان کی ابدی حیاتی کو نہیں مانتے۔ اور اس زمانے میں جو فرقہ پیدا ہوا ہے وہ اولیاء کرام کے طرف متوجہ ہونے والے کو مشرک قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اولیاء کرام کے طرف متوجہ ہونا بتوں کی عبادت کرنے کی طرح ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ خرافات کہتے ہیں۔

﴿مَالَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْمُصُونَ﴾^(۵۱)

ترجمہ: انہیں اس کی حقیقت کچھ معلوم ہی نہیں ہے، یوہی انگلیں دوڑاتے ہیں۔
یعنی اس فرقے کو اس کی معنی کے متعلق کوئی علم نہیں ہے وہ فقط قیاسِ باطل اور فضول خیالات کرتے ہیں۔“^(۵۲) انتہی

مؤلف کہتا ہے کہ اولیاء اللہ سے مدد مانگنے کے منکر پر عجب ہے حالانکہ یہ (منکر حضرات) ظاہری دنیا والوں سے تو مدد مانگنے کے جواز کے اقراری ہیں اگرچہ وہ دنیا والے مسلمان ہوں یا کافر جو سلطنتِ ظاہری کے مددگار ہیں ان سے نہایت عجز و انکساری سے دنیا کے مطلب کے لئے مدد لیتے ہیں اور ان کو یہ بھی یقین ہے کہ رب

(50) "القرآن"، سورة البقرة، الآية: ۱۵۳

(51) "القرآن"، سورة الزخرف، الآية: ۲۰

(52) "اشعة اللمعات"، كتاب الجهاد، باب حكم الأسراء، الفصل الأول، ۴۰۲/۳

تعالیٰ کے حکم کے بغیر ہمارا مقصود حاصل نہیں ہو گا۔ مگر وصال شدہ اولیاء کرام جو حقیق حاکم جل شانہ کے قرب سے خاص ہیں اور سلطنت باطنی کے مددگار ہیں اُن کو دنیا کے زندہ لوگ عاجز سمجھتے ہیں حالانکہ ظاہر کا دودار باطن پر ہے۔ اگر کوئی فعل باطن میں وجود نہیں لے رہا تو وہ ظاہر میں کیسے وجود لے گا؟ جیسے درخت کو باطنی پاڑ کی مدد نہ ہو تو وہ یکدم تازہ کیسے ہو گا؟

اگر وصال شدہ حضرات ظاہری اعمال جو اجسام سے تعلق رکھتے ہیں اُن سے منقطع ہیں تو باطنی اعمال جن کا تعلق ارواح سے ہے اُن سے تو فائدہ حاصل کرتے ہیں۔ اگر اس طرح نہ ہوتا اور وصول کا حصول نہ ہوتا تو صالح اولاد، وقف کے اقسام اور علم کی تعلیم جیسے اعمالِ جاریہ موت کے بعد اُن (وصال شدہ حضرات) کو ان اعمال کا فائدہ نہ پہنچتا۔ حالانکہ یہ بات تو صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ اور اسی وجہ سے ہی منکروں کا انکار دفع ہو جاتا ہے۔ ملک اور ملکوت قدرت کے قبضے میں ہیں پھر ملک کو ملکوت سے فائدہ حاصل ہو تو اس میں کون سا عجب ہے؟ اسی طرح ملکوت کو ملک سے فائدہ حاصل ہو تو اس میں کیا عبرت ہے؟

لہذا اولیاء کرام اور انبیاء عظام سے مدد مانگنا درست اور شرعاً جائز طے اور اس کو حرام جاننے والا خود محروم ہے۔ زیادہ علم اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔

پانچواں سوال:

”يَا شَيْخُ عَبْدِ الْقَادِرِ جِيلَانِ شَيْئًا لَّيْسَ“ ورد پڑھنا درست اور مباح ہے یا نا درست،

مکروہ اور حرام ہے؟

اس سوال سے مراد خدا اور مدد مانگنا ہے اور یہ بات سوال نمبر ۳ اور ۴ کے
وضاحت سے بیان کیا گیا ہے۔ یہاں اس کے طوالت کی ضرورت نہیں ہے
قل کے لئے تو اشارہ ہی کافی ہے۔

۵:

حضرت رسول اکرم ﷺ کے لئے بروزِ محشر شفاعت ثابت ہے یا نہیں؟ اور
شفاعت کی اجازت حضرت علیہ الصلاۃ والسلام کو حاصل ہے یا نہیں؟ اگر
رسول اکرم ﷺ کو شفاعت کا اذن حاصل ہے تو اس آیات کی کیا معنی ہے؟
الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ ﴿٥٣﴾

وہ کون ہے جو اس کے ہاں سفارش کرے بے اس کے حکم کے۔

مَنْ شَفِيعًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ﴿٥٤﴾

کوئی سفارشی نہیں مگر اس کی اجازت کے بعد۔

عَنِ الشَّفَاعَةِ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ ﴿٥٥﴾

شفاعت کام نہ دے گی مگر اس کی جسے اذن دیدیا۔

القرآن، "سورة البقرة، الآية: ۲۵۵

القرآن، "سورة يونس، الآية: ۳

القرآن، "سورة طه، الآية: ۱۰۹

کشف مبہم مشکلات

تعالیٰ کے حکم کے بغیر ہمارا مقصود حاصل نہیں ہوگا۔ مگر وصال شدہ اولیاء کرام جو حقیق حاکم جل شانہ کے قرب سے خاص ہیں اور سلطنت باطنی کے مددگار ہیں اُن کو دنیا کے زندہ لوگ عاجز سمجھتے ہیں حالانکہ ظاہر کا دودھ دار باطن پر ہے۔ اگر کوئی فعل باطن میں وجود نہیں لے رہا تو وہ ظاہر میں کیسے وجود لے گا؟ جیسے درخت کو باطنی پاڑ کی مدد نہ ہو تو وہ یکدم تازہ کیسے ہوگا؟

اگر وصال شدہ حضرات ظاہری اعمال جو اجسام سے تعلق رکھتے ہیں اُن سے منقطع ہیں تو باطنی اعمال جن کا تعلق ارواح سے ہے اُن سے تو فائدہ حاصل کرتے ہیں۔ اگر اس طرح نہ ہوتا اور وصول کا حصول نہ ہوتا تو صالح اولاد، وقف کے اقسام اور علم کی تعلیم جیسے اعمال جاریہ موت کے بعد اُن (وصال شدہ حضرات) کو ان اعمال کا فائدہ نہ پہنچتا۔ حالانکہ یہ بات تو صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ اور اسی وجہ سے ہی منکروں کا انکار دفع ہو جاتا ہے۔ ملک اور ملکوت قدرت کے قبضے میں ہیں پھر ملک کو ملکوت سے فائدہ حاصل ہو تو اس میں کون سا عجب ہے؟ اسی طرح ملکوت کو ملک سے فائدہ حاصل ہو تو اس میں کیا عبرت ہے؟

لہذا اولیاء کرام اور انبیاء عظام سے مدد مانگنا درست اور شرعاً جائز طے اور اس کو حرام جاننے والا خود محروم ہے۔ زیادہ علم اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔

پانچواں سوال:

”يَا شَيْخُ عَبْدِ الْقَادِرِ جِيلَانِ شَيْنَا لِلّٰهِ“ ورد پڑھنا درست اور مباح ہے یا نادرست،

مکروہ اور حرام ہے؟

جواب:

اس سوال سے مراد خدا اور مدد مانگنا ہے اور یہ بات سوال نمبر ۳ اور ۴ کے جواب میں وضاحت سے بیان کیا گیا ہے۔ یہاں اس کے طوالت کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ عاقل کے لئے تو اشارہ ہی کافی ہے۔

چھٹا سوال:

حضرت رسول اکرم ﷺ کے لئے بروزِ محشر شفاعت ثابت ہے یا نہیں؟ اور دنیا میں شفاعت کی اجازت حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حاصل ہے یا نہیں؟ اگر حضرت رسول اکرم ﷺ کو شفاعت کا اذن حاصل ہے تو اس آیات کی کیا معنی ہے؟

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ (۵۳)

ترجمہ: وہ کون ہے جو اُس کے ہاں سفارش کرے بے اُس کے حکم کے۔

﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾ (۵۴)

ترجمہ: کوئی سفارشی نہیں مگر اُس کی اجازت کے بعد۔

﴿لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ (۵۵)

ترجمہ: شفاعت کام نہ دے گی مگر اُس کی جسے اذن دیدیا۔

(53) "القرآن"، سورة البقرة، الآية: ۲۵۵

(54) "القرآن"، سورة يونس، الآية: ۳

(55) "القرآن"، سورة طه، الآية: ۱۰۹

(۵۶)

﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ﴾

ترجمہ: اور شفاعت نہیں کرتے مگر اُس کے لئے جنہ وہ پسند فرمائے، اور وہ اس کے خوف سے ڈر رہے ہیں۔

جواب:

شفاعت ”شفع“ سے مشتق ہے جس کی معنی جفت ہے مگر یہاں مراد ہے کہ دوسے کی مدد کے لئے کوشش کرنا۔ اور یہ دو قسم پر ہے (۱) حصولِ نجات (۲) وصولِ درجات۔

اور رب تعالیٰ کی بارگاہ میں شفاعت بغیر عاجزی و دعا کے دوسری صورت میں نہیں ہے۔ اور آپ ﷺ کو علی العموم دنیا میں ہی شفاعت حاصل ہے بلکہ حکم بھی ہے اور اس پہ یہ آیت کریمہ دلیل ہے۔

(۵۷)

﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾

ترجمہ: تو جان لے کہ اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہیں، اور اے محبوب اپنے خاصوں اور عام مسلمان مردوں اور عورتوں کے گناہوں کی معافی مانگو۔

اور یہ بھی ثابت ہے کہ مؤمن کے لئے شفاعت اور مدد کرنا ہے اور کفار اور منافق لوگوں کے لئے شفاعت غیر مآذون ہے۔ جس طرح قرآن پاک میں ہے:

(56) "القرآن"، سورة الأنبياء، الآية: ۲۸

(57) "القرآن"، سورة محمد، الآية: ۱۹

﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ (۵۸)

ترجمہ: تم ان کی معافی چاہو یا نہ چاہو، اگر تم ستر بار ان کی معافی چاہو گے تو اللہ ہر گز انہیں نہیں بخشنے گا۔

یہ آیت کریمہ عدمِ اذن (یعنی اجازت نہ ہونے) پر واضح دلیل ہے کہ کفار اور منافق کے لئے بخشش طلب کرنا اور ان کی شفاعت کرنا مقبول نہیں ہے۔ اگر آپ ﷺ اس کا بھی مآذون ہوتے تو ان کے حق میں آپ ﷺ کی شفاعت بھی قبول ہوتی۔

معلوم ہوا کہ رسول اکرم ﷺ مؤمن کے لئے شفاعت اور مدد کرنے کے مآذون ہیں اور کفار و منافق کے لئے غیر مآذون ہیں۔ پھر یہ آیت:

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ (۵۹)

ترجمہ: وہ کون ہے جو اس کے ہاں سفارش کرے بے اس کے حکم کے۔

اور دوسری آیات ایسے شخص کے لئے جو کفار اور منافق کے شفاعت کا مرتکب ہو اس کے لئے تہدید کے فائدے کے لئے ہیں۔ یعنی ان (کفار و منافقین) کے لئے شفاعت کرے پھر بھران کے لئے کوئی فائدہ نہیں ہے۔

اور مخفی نہ رہے کہ یہ آیات کفار کے لئے دعا مانگنے کے لئے صریح رد میں

(58) "القرآن"، سورة التوبة، الآية: ۸۰

(59) "القرآن"، سورة البقرة، الآية: ۲۵۵

نازل ہوئی ہیں جو اپنے باطل گمان میں یہ دعویٰ رکھتے تھے کہ رب تعالیٰ کی بارگاہ میں یہ بت ہماری شفاعت کریں گے۔ پس جب اس مقدمے نے تمہید کی صورت اختیار کر لی۔ پھر رسول اللہ ﷺ کی شفاعت مؤمنوں کے لئے دنیا اور آخرت میں احادیث کے نص سے ثابت ہے۔ جس طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسے کی نماز جنازہ میں یہ دعا مانگی ”اللّٰهُمَّ اَنْتَ رُبُّهَا وَاَنْتَ خَلَقْتَهَا وَاَنْتَ هَدَيْتَهَا الْاِسْلَامَ وَاَنْتَ قَبَضْتَ رَوْحَهَا وَاَنْتَ اَعْلَمُ بِسِرِّهَا وَاَعْلَنِيَّتِهَا جِنًّا شَفَعَاءَ، فَاغْفِرْ لَهُ“ یعنی، اے ہمارے اللہ! تو اس کا رب ہے، تو نے اس کو پیدا فرمایا ہے، اور تو نے ہی اس کو اسلام کے ہر فہدایت عطا فرمائی ہے، اور تو ہی اس کی ظاہر اور باطن کو جانتا ہے، پس ہم اس کے لئے شفیع بن کر آئے ہیں لہذا اس کو بخش دے۔ اس حدیث کو امام ابو داؤد^(۶۰) نے روایت فرمایا ہے۔

یعنی آپ ﷺ نے نماز جنازہ میں یہ دعا مانگی کہ ہم اس میت کے لئے شفاعت کرنے والے اور مددگار بن کر آئے ہیں۔ اور یہ الفاظ اذن شفاعت پر صریح مبنی ہیں۔ ہاں! بغیر اذن کے کسی کو کیا مجال کہ وہ شفاعت کرے۔

"مشکوٰۃ شریف" کے باب السجود^(۶۱) میں ہے کہ: "حضرت سعد بن

(60) "سنن أبي داؤد"، كتاب الجنائز، باب الدعاء للميت، الحديث: ۳۲۰۰، ۵/۱۰۹.

(61) "مشكاة المصابيح"، كتاب الصلاة، باب في سجود الشكر، الفصل الثاني،

ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دن ہم نبی کریم ﷺ کی رفاقت میں مکہ معظمہ سے مدینہ منورہ کے طرف آرہے تھے جب ہم ”غزوہء“ کے مقام جو مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے بیچ میں ہے کو قریب ہوئے تو آپ ﷺ نے وہاں نزول فرمایا، پھر آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ بلند فرمائے کچھ دیر دعا کے بعد آپ ﷺ سجدے میں تشریف لے گئے، کافی دیر کے بعد سجدہ سے باہر آئے پھر دعا مانگی پھر طویل سجدہ کیا پھر دعا مانگی اور پھر طویل سجدہ کیا۔ یعنی تین مرتبہ دعا مانگی اور تین مرتبہ سجدہ فرمایا اُس کے بعد آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اِنِّیْ سَأَلْتُ رَبِّیْ وَ شَفَعْتُ لِمَنْ تَعْنِیْ یعنی میں نے رب العالمین کی بارگاہ میں دعا مانگی اور اپنی امت کے لئے شفاعت طلب فرمائی کہ اپنی ساری امت کے ساتھ محشر کی ہولناک جگہ پر مدد کرتے ہوئے ساتھ رہوں جیسا کہ حساب کی جگہ اور میزان اور پل صراط اس کے علاوہ دیگر مقامات، پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے میری امت کا تہائی حصہ عطا فرمایا کہ اُن کی خوف کے مقامات پر میں مدد کروں۔ پھر میں نے اپنے پروردگار کی بارگاہ میں شکر اُن کا سجدہ کیا پھر میں نے اپنی امت کے لئے دعا مانگی تو اللہ تعالیٰ نے پھر تہائی امت عطا فرمائی، پھر میں رب تعالیٰ کی بارگاہ میں سر بسجود ہوا، پھر میں نے اپنی امت کے بارے میں دعا مانگی تو اب اللہ تعالیٰ نے میری امت کا آخری حصہ بھی عطا فرمایا۔ پس اس آرزو بجا آوری پر میں رب کی بارگاہ میں سر بسجود ہوا۔“

یہ حدیث بھی رسول اللہ ﷺ کے دنیا میں اپنی امت کے لئے شفاعت کرنے اور شفاعت مقبول ہونے پر دلیل ہے۔ اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ

اس امت کی شفاعت کا اذن دیا میں ہی مقبول ہے۔ اور یہ امت بروز قیامت آپ ﷺ کے طرف ہی شفاعت کے لئے رجوع کرے گی۔ اور گزشتہ امتیں حضرت سیدنا آدم علیہ السلام سے لیکر حضرت سیدنا عیسیٰ علیہ السلام تک شفاعت کے لئے رجوع کریں گی۔ اور انبیاء و رسل علیہم السلام بھی شفاعت کے لئے سبقت نہیں کریں گے اپنی امتوں کو نبی کریم ﷺ کے بارگاہ میں بھیجیں گے کیونکہ شفاعت کا باب حضور اکرم ﷺ کے مبارک ہاتھوں سے ہی کھلے گا۔ اور آپ ﷺ کے طفیل ہی تمام انبیاء، رسل اور اولیاء میدان شفاعت میں مسابقت کریں گے۔

نمائند بعضیاں کسے در گرو

کہ دارد چنین سید پیشرو

(شیخ سعدی علیہ الرحمہ (۶۲))

ترجمہ: کوئی بھی (مسلمان) بندہ گناہوں کے سبب جہنم میں قید نہیں رہے گا، کیونکہ سید ﷺ جو پیشوا ہے۔

سابقہ امتیں جب رسول اللہ ﷺ کے طرف رجوع کریں گی تب آپ ﷺ "امتی امتی" پکارتے جائیں گے۔ اور آپ ﷺ کا یہ فرمان سابقہ امتوں کی شفاعت کرنے پر گواہی دیتا ہے کہ ان کو آپ ﷺ "امتی امتی" کے خطاب سے مشرف فرما کر اپنے طرف منسوب فرمایا ہے۔ اور یہ امت تو دنیا میں ہی حضور اکرم

ﷺ کی قبولِ شفاعت کی بشارت دی ہوئی ہے۔ مگر قیامت میں درجات کے بلندی کی شفاعت میں امید وار ہے۔ اس پر تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہیں۔
ساتواں سوال:

اہل سنت و جماعت کے چار مذاہب یعنی حضرت امام اعظم، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم حق پر اور ثابت ہیں یا نہیں؟ اگر یہ حضرات حق پر ہیں تو پھر کوئی شخص ان کے مذہب کا منکر ہو اور ان کے مذہب کو قبول نہیں کرتا تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟

اور علم فقہ پر عمل کرنا درست اور جائز ہے یا بدعت و ناجائز؟ اگر کوئی علم فقہ کا انکار کرتا ہے تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟ اور چاروں مذاہب اور علم فقہ کا ثبوت دلائل قویہ سے بیان فرمائیں۔

جواب:

جب ہر مؤمن کو رسول اللہ ﷺ کی سنت کی اتباع کرنے کا حکم ہے تو پھر سنت نبوی پر عمل کرنا صحابہ کرام علیہم الرضوان کی اقتدا کے بغیر ممکن نہیں ہے۔ پس یہ کمال، اخبار و آثار کی مکمل پیروی کرنا، صحیح و ضعیف، ناسخ و منسوخ احادیث اور احوالِ رواۃ وغیرہ کے علم کے بغیر سنت نبوی کا راستہ حاصل نہیں ہو سکتا۔ اور فقہاء و علماء میں سے کوئی بھی مطلق اجتہاد کے درجے نہیں پہنچے ہوئے جس طرح یہ حضرات اس مقام پہ پہنچے ہوئے ہیں۔ یعنی قرآن کریم، سنت رسول ﷺ، اجماع امت اور قیاس میں سے قواعد کے اصول اور فرعی احکام کے استنباط کرنے کی بنیاد پر زمانے میں متفرد

کشف مبہم مشکلات

ہوئے۔ اور یہ حضرات (فقہاء کے) سات طبقات میں سے اول طبقہ والے ہیں۔ اور جو باقی چھ طبقات والے حضرات ہیں وہ اولہ اربع سے قواعد کی بنیاد رکھنے کی استطاعت نہیں رکھتے۔

پھر اُن میں سے بعض اپنے مذہب میں مجتہد ہوئے اس طرح کہ اپنے مذہب کے قواعد کے مطابق اولہ اربعہ سے احکام کا استنباط کرتے ہیں۔ اور بعض مسائل میں مجتہد ہوئے اس طرح کہ انہوں نے ان مسائل کی تخریج کی جو امام سے مروی نہیں تھے۔ باقی جو چار طبقات ہیں وہ سب کے سب مقلد بنے کہ اُن کو اجتہاد کی طاقت نہیں ہے۔ پھر ان میں سے بعض اصحاب تخریج کہلائے تو بعض اصحاب ترجیح کہلائے، بعض اصحاب تمیز کہلائے۔ پھر اُن میں سے بعض وہ ہیں جو تمیز کی بھی صلاحیت نہیں رکھتے پس وہ اپنے مذہب کی روایات جمع کرنے والے کہلائے۔ اسی طرح ”تحفة الاحیاء“ (۶۳) میں ہے (۶۴)۔

جب ائمہ اربعہ کا رتبہ واضح ہوا تو عوام و خواص مسلمانوں پر اس حدیث کی اقتضاء سے ائمہ اربعہ کی اتباع واجب ہوئی، وہ حدیث اس طرح ہے کہ: **يُؤْتَى الْقَوْمَ**

(63) اس کتاب کا نام ”تحفة الاحیاء شرح الدر المختار“ ہے۔ اس کا مصنف علامہ ابراہیم بن محمد بن ابراہیم الحلی الحنفی متوفی ۹۵۶ھ ہے۔ دیکھئے: بدیۃ العارفين، ۱/۳۹، یہ شرح طبع شدہ نہیں ہے، فقیر کے کتب خانے میں اس شرح کی ایک جلد موجود ہے۔

(64) ”تحفة الأحیاء“، المقدمة، ۱/ ق ۵ ألف۔

أَعْلَهُمْ بِالسُّنَّةِ^(۶۵) یعنی قوم کا امام وہ ہو جو سنت کو زیادہ جانے والا ہو۔ اور ائمہ اربعہ کی اقتضاء صحابہ کرام علیہم الرضوان کی عین اقتداء ہے۔ اور یہ اقتداء حضور اکرم ﷺ کی عین اتباع ہے۔ لأن الموصول إلى الموصول إلى شيء موصول إلى ذلك شيء یعنی کسی چیز تک پہنچنا اسی چیز تک پہنچنا ہے۔

تفسیر مدارک میں ہے اس آیت ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾^(۶۶) کی تفسیر میں ہے: ”ہم الذین اتبعوہم بالایمان والطاعة الى يوم القيامة“^(۶۷) یعنی، صحابہ کرام کے تابع وہ حضرات ہیں جو ایمان اور اطاعت میں قیامت تک اُن کی اتباع کرتے ہیں۔

لہذا صحابہ کرام علیہم الرضوان کی مکمل اتباع، مذاہب اربعہ کی تقلید کرنے کے علاوہ مشکل ہے۔ کیونکہ کوئی شخص بھی ائمہ اربعہ کے اجتہاد کے درجے تک پہنچا ہوا نہیں ہے۔

(65) کامل حدیث اس طرح ہے: يَوْمَ الْقَوْمِ أَقْرَبُهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَاهُمْ بِالسُّنَّةِ إلخ. (سنن الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء من أحق بالإمامة، الحديث: ۴/۱، ۵).

ترجمہ: قوم کا امام وہ جو کتاب اللہ کا زیادہ قاری ہو، پس اگر قرأت میں برابر ہوں تو پھر وہ امام ہو جو زیادہ سنت کو جاننے والا ہو..... إلخ۔

(66) "القرآن"، سورة التوبة، الآية: ۱۰۰

(67) "مدارک التنزیل"، سورة التوبة، تحت الآية: ۱۰۰، ۴۴۲/۲.

اور دنیا کے اقطاب جو زمانے کے سب سے بڑے علماء تھے انہوں نے بھی تقلید کا دوپٹہ اپنی گردن سے نہیں نکالا۔ اور اسی حالت میں (یعنی مقلد بن کر) رب تعالیٰ کے قرب تک پہنچ گئے۔ پس یہ گواہی مذاہب اربعہ کی حقانیت پر روشن دلیل ہے، اور امت کے علماء، اولیاء اور صلحاء کا اس بات پر اجماع منعقد ہے۔

اصول فقہ کی کتاب "شاشی" (۶۸) اور دیگر کتابوں میں ہے: "اجماع هذه

الامت بعد ما تولى رسول الله ﷺ في فروع الدين حجة موجب للعمل شرعا كرامة لهذه الامة" یعنی: "رسول اللہ ﷺ کے وصال کے بعد فروع دین میں اس امت کا اجماع حجت ہے۔ اس امت کے کرامت کے پیش نظر شریعت میں اس پر عمل کرنا واجب ہے۔ پھر اجماع کی چار قسمیں ہیں:

(۱) بصرحت کسی واقعہ کے حکم پر صحابہ کرام کا اجماع۔

(۲) بعض کے نص اور باقی کے سکوت کے ساتھ اجماع۔

(۳) صحابہ کرام کے بعد حضرات کا اس مسئلہ میں اجماع جس میں صحابہ کا کوئی قول موجود نہ ہو۔

(۴) اقوال سلف میں سے کسی ایک قول پر اجماع۔

اب پہلا اور دوسرا قسم بمنزلہ کتاب اللہ کی آیت کی طرح ہے۔ اور تیسرا قسم

(68) اس کتاب کا اصل نام "الخصیصین فی الاصول" ہے، بعد میں یہ کتاب "اصول الشاشی" کے نام سے مشہور ہوئی۔ اس کا مصنف علامہ ابو علی نظام الدین احمد بن محمد بن اسحاق الشاشی الحنفی متوفی ۳۴۳ھ ہے۔ دیکھئے: ہدیۃ العارفین، ۶۲/۱، اور یہ کتاب طبع شدہ ہے۔ کئی حنفی علماء نے اس کتاب پر شرح و حواشی کا کام کیا ہے۔

بمنزلہ مشہور حدیث کے ہے اور چونکہ اس قسم صحیح حدیث کی طرح ہے۔ والمعتبر فی ہذا الباب اجماع اہل الرأی والاجتہاد فلا یعتبر بقل العوام والمتکلم والمحدث الذی لا بصیرۃ لہ فی اصول الدین یعنی اس باب میں اہل رائے اور اہل اجتہاد کا اجماع معتبر ہے، پس عوام اور متکلم اور اس محدث کا قول معتبر نہ ہوگا جس کو اصول فقہ میں بصیرت نہ ہو“ (۶۹)۔ یہاں مترجم کی عبارت مکمل ہوئی۔

جب چاروں مذاہب صحابہ کرام علیہم الرضوان کے بعد اجماع سے ثابت ہیں تو گویا کہ صحیح اور مشہور حدیث سے متحقق ہیں۔ اسی لئے ان مذاہب کا منکر اور ان کے ثبوت کا منکر ایسا ہے گویا کہ وہ حدیث مشہور اور صحیح حدیث کا منکر ہو، پس جو سزا حدیث مشہور و حدیث صحیح کے منکر کی ہے وہی سزا مذاہب کے منکر کی بھی ہے۔ اور چاروں مذاہب کے امام حق کے طالب اور مطلق اجتہاد کے صاحب تھے۔ اور علم فقہ، قرآن و حدیث کا پھل ہے۔ اور یہ مأمور بہ بھی ہے جس طرح اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

(لِيَتَفَقَّهُوْا فِي الدِّیْنِ) (۷۰) ترجمہ: کہ دین کی سمجھ حاصل کریں۔

اور صحیح حدیث سے مرغوب ہے جس طرح رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے:

(69) أصول الشاشي، الباب الثالث في الإجماع، ص ۹۳

(70) "القرآن"، سورة التوبة، الآية: ۱۲۲

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ^(۷۱) یعنی، جس سے اللہ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اُسے دین میں سمجھ عطا فرماتا ہے۔ پس فقہ پر عمل کرنا واجب ہے اور اس کا منکر کاذب (جھوٹا) ہے۔

علم فقہ کیا ہے؟ یہ قرآن و حدیث کے احکام کا فہم ہے۔ اور یہ چار اقسام پر مبنی ہے۔

(۱) فہم وجوہ الفاظ: یعنی الفاظ کے وجوہات میں فہم، اور یہ لفظ خاص ہے اور عام، مشترک، مؤول ہے۔

(۲) فہم وجوہ بیانی: یعنی بیانی وجوہ کا فہم، یہ اُن الفاظ کے ساتھ تعلق رکھتا ہے جو الفاظ ظاہر، نص، مفسر، محکم ہوں، اور ظاہر کا مقابل خفی، نص کا مقابل مشکل، مفسر کا مقابل مجمل، اور محکم کا مقابل متشابہ ہے۔

(۳) فہم وجوہ استعمال: یعنی وجوہ استعمال کا فہم، یہ وہ الفاظ ہیں جیسا کہ حقیقت، مجاز، صریح اور کنایہ۔

(۴) اِن الفاظ کی مراد اور معانی پر واقف ہونے کا فہم: جیسا کہ عبارت النص، اشارۃ النص، دلالت النص، اقتضاء النص۔ پھر اِن چار اقسام کے علاوہ ایک اور پانچواں قسم بھی ہے جو چار اقسام پر مشتمل ہے۔ (۱) لفظ کی اصل مادہ کا فہم۔ (۲) رائج و مرجوح

(۷۱) "صحیح البخاری"، کتاب العلم، باب من یرد اللہ بہ خیراً یفقہ فی الدین، الحدیث:

کی ترتیب کا فہم، (۳) لغوی اور شرعی معانی کا فہم۔ (۴) احکام قطعی و ظنی وغیرہما کا فہم۔

جب علم فقہ ان مذکورہ اقسام کا خلاصہ ہے پس اس پر عمل کرنا یہ اسلام کی کمالیت ہے اور اہل ظواہر کا عمل بالکل ناقص اور ناتمام ہے۔ واللہ اعلم عند اللہ اور زیادہ علم اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔

سوال (۸):

نبی اور ولی کے وسیلہ سے لفظ ”حق“ کے ساتھ دعا مانگنا مثلاً ”حق النبی“ یا ”حق فلاں ولی“ کہنا درست ہے یا مکروہ یا بدعت و حرام؟

جواب:

نبی اور ولی کا وسیلہ لینا بغیر واسطے ”حق“ کے مستحب ہے ”حصن الحصین“ (۲) میں ہے کہ: ”و یتوسل الی اللہ بانبیاء و الصالحین فائدہ عبادۃ“ یعنی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں انبیاء اور اولیاء کا وسیلہ لینا، یہ عبادت ہے۔

”صحیح بخاری“ میں ہے کہ: اللّٰهُمَّ اِنَّا كُنَّا نَتَوَسَّلُ اِلَيْكَ بِنَبِيِّنَا یعنی اے اللہ! بیشک ہم آپ کی بارگاہ میں ہمارے نبی ﷺ کا وسیلہ لیتے تھے پھر آپ نے ہم کو برسات کے پانی سے سیراب فرمایا، اور اب ہم بیشک آپ کی بارگاہ میں ہمارے

نبی ﷺ کی چچا کا وسیلہ لیتے ہیں پھر ہم برسات کے پانی سے سیراب کیے جاتے تھے۔
باقی کلمہ ”بحق“ کی واسطے سے وسیلہ مانگنا اس کو ”در مختار“ میں مکروہ
لکھا ہے، اور فرمایا ہے کہ: مسائل کا قول: اے اللہ! تیرے رسول کے حق سے یا انبیاء و
اولیاء کے حق سے یا بیت (یعنی بیت اللہ) کے حق سے ہماری دعا قبول فرما یہ مکروہ
ہے، کیونکہ خالق پر مخلوق کا کوئی حق نہیں ہے۔ (۷۳) اھ

اور تفسیر المدارک (۷۴) میں ہے: ”لایجب علی اللہ شیئاً یعنی، رب تعالیٰ پر
بندوں کے لئے کوئی چیز واجب نہیں ہے، بخلاف معزولہ کے کہ وہ کہتے ہیں کہ اچھے
اعمال کا ثواب اللہ تعالیٰ پر واجب ہے۔“ اھ

منحی نہ رہے کہ یہ کلمہ ”بحق“ حقیقت پر محمول ہے تو واجب لعینہ ہے، پھر اسی
اعتبار سے کراہت کا حکم رکھتا ہے، اور جب اس کو کلمہ کو مجاز پر محمول کیا جائے تو واجب
غیرہ ہو جائے گا اب بلا کراہت جائز ہے، جس طرح قرآن پاک میں ارشاد ہے:
(وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصَ الْمُؤْمِنِينَ) (۷۵)

ترجمہ: اور ہمارے ذمہ ہے مسلمانوں کی مدد کرنا۔
اور نہ اس طرح کہ اگر ہم مدد نہ کریں تو ظلم کی نسبت ہمارے اوپر صادق

(73) "الدر المختار"، کتاب الحضر و الإباحة، باب الاستبراء، فصل: فی البیع، ص ۶۶۲

(74) "تفسیر المدارک"، سورة البقاء، تحت الآية: ۱۷، ۱/ ۲۱۶.

(75) "القرآن"، سورة الروم، الآية: ۴۷.

آجائے، پس یہ وجہ وعدہ وفائی کے سبب سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل عظیم سے اپنے اوپر واجب فرمایا ہے، جس طرح قرآن پاک میں ارشاد ہے:

﴿كُتِبَ اللَّهُ لَآ غُلْبَةَ عَلَنَا وَرُسُلِي﴾^(۷۶)

ترجمہ: اللہ لکھ چکا کہ ضرور میں غالب آؤں گا اور میرے رسول۔
ورنہ کسی کا بھی حق رب تعالیٰ پر واجب نہیں ہے۔

تعالی اللہ عنایتوہم الظالمون

اللہ تعالیٰ اس سے بلند ہے جو ظالم لوگ گمان کرتے ہیں۔

پس یہ ظاہر ہوا کہ ”بحق“ کہنا بغیرہ ہے نہ کہ لعینہ کہ حقیقت پر محمول ہو، اور یہ کلمہ مجاز پر محمول ہے۔ اسی وجہ سے حضور اکرم ﷺ نے ”بحق“ کلمہ کے ساتھ دعا مانگی ہے، جس طرح شیخ عبدالحق دہلوی ”جذب القلوب“^(۷۷) میں فرماتے ہیں: ”حضور اکرم ﷺ نے بنت اسد حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قبر پر تشریف فرما کر اس طرح دعا مانگی ”بحق نبیک والانبیاء الذین

(76) "القرآن"، سورة المجادلة، الآية: ۲۱

(77) اس کتاب کا مکمل نام ”جذب القلوب إلى دیار المحبوب“ ہے، یہ کتاب امام فقیہ محدث شیخ عبدالحق دہلوی متوفی ۱۰۵۲ھ کی تصنیف ہے، معنف نے اپنے اس تصنیف میں مدینہ منورہ کی تاریخ لکھی ہے۔ دیکھئے: نزہۃ الخواطر، ۵/۵۵۵، اور یہ کتاب طبع شدہ ہے۔

کشف مبہم مشکلات

من قبل“ (۷۸) یعنی اے اللہ! تیرے نبی کے حق سے اور ان انبیاء کے حق سے جو مجھ پہ پہلے گزرے ہیں۔

پس یہ حدیث انبیاء اور اولیاء کے وسیلہ میں ”بحق“ کلمہ لانے پر دلیل ہے، اور کنز العبرۃ میں ہے: حضور اکرم ﷺ نے اس طرح دعا مانگی تھی ”اللہم انی اسألك بحق محمد ﷺ و آل محمد أن لا تعذب هذه القبر“ یعنی اے اللہ! محمد ﷺ اور آل محمد کے حق سے سوال کرتا ہوں کہ اس قبر پر عذاب نہ فرما۔

پس کلمہ ”بحق“ مجاز پر محمول ہے، اور حضور اکرم ﷺ سے متعارف مروی ہے، اگر اس کلمہ ”بحق“ سے واسطہ کی معنی مراد لی جائے تو جائز ہے اور درست ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم، اللہ تعالیٰ زیادہ جاننے والا ہے۔

سوال (۹):

طعام وغیرہ اور حلال چیزوں کا ثواب مردوں کے ارواح تک پہنچتا ہے یا نہیں؟ اور مردوں کے ارواح کو ایصالِ ثواب کرنا درست اور جائز ہے یا حرام؟

جواب:

”بدائع“ (۷۹) میں ہے: ”جو شخص روزہ رکھے یا نماز پڑھے یا صدقہ دے پھر

ان کا ثواب مردہ اور زندہ لوگوں کو بخشے یہ جائز ہے۔ اور اہل سنت و جماعت کے (78) ”جذب القلوب إلی ديار المحبوب“، قبر فاطمہ بنت أسد، ص ۱۵۶

(79) اس کتاب کا نام ”بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع“ ہے، اس کا مصنف علامہ علاء الدین ابو بکر بن مسعود الکاسانی الحنفی متوفی ۵۸۷ھ ہے۔ یہ کتاب اصل میں ”تحفۃ الفقہاء“ جو صاحب بدائع الصنائع کے شاگرد محمد بن احمد السمرقندی حنفی متوفی ۵۳۰ھ ہیں، اس کتاب کی شرح ہے، صاحب بدائع جب یہ شرح مکمل کر کے اپنے شاگرد

کا ثواب مردہ اور زندہ لوگوں کو بخشے یہ جائز ہے۔ اور اہل سنت و جماعت کے نزدیک ان اعمال کا ثواب مردہ یا زندہ لوگوں تک پہنچتا ہے“ (۸۰)۔

”بحر الرائق“ کے باب الحج^(۸۱) میں ہے: ”علماء کے اطلاق سے یہ بات ظاہر ہے کہ فرض اور نفلی عبادات میں فرق نہیں ہے۔ اور اگر ان دونوں کا ثواب مردہ یا زندہ لوگوں کو بخشے تو یہ درست ہے۔ اور ثواب پہنچتا بھی ہے۔ البتہ اگر فرض عبادت کا ثواب بخشا جائے تو اُس فرض کا دوبارہ ادا یا قضا کرنا واجب نہیں ہے، کیونکہ ایصالِ ثواب کرنے والے کے طرف سے اُس فرض کو ادا کرنے سے یہ فرض ساقط ہو جاتا ہے اور (قاعدہ یہ ہے کہ) الساقط لا یعود یعنی ساقط شدہ چیز دوبارہ واپس نہیں آتی۔ اور جس کے طرف سے ایصالِ ثواب کیا گیا اُس کو بھی ثواب پہنچتا ہے، کیونکہ ایصالِ ثواب کرنے والے کے ذمہ سے عدمِ ثواب عدمِ سقوط و لازم نہیں کرتا اور میں نے یہ بات کہیں بھی نہیں دیکھی ہے۔“ انتہی

”عالمگیریہ“ میں ہے: ”انسان کو جائز ہے کہ اپنے اعمال کا ثواب دوسرے کو پہنچائے، پس وہ عمل چاہے نماز ہو یا روزہ، خواہ صدقہ ہی ہو۔ اسی طرح اس کے علاوہ

=

کے بارگاہ میں پیش کی تو صاحب تحفۃ الفقہاء نے اس شرح کو پسند فرمایا اور اس خوشی میں اپنی بی بی فاطمہ کا نکاح اپنے شاگرد کے ساتھ کروایا۔ دیکھئے: کشف القنون، ۱/ ۳۷۱، یہ شرح طبع شدہ ہے۔

(80) ”بدائع الصنائع“، کتاب الحج، فصل: فی التعرض لبنات الحرم، ۳/ ۲۷۰

(81) ”بحر الرائق“، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر، ۳/ ۱۰۵-۱۰۷ ملخصاً.

دیگر اعمال کا ثواب جیسے حفص، قراءۃ قرآن، ذکر اور انبیاء علیہم السلام، شہداء، اولیاء اور صلحاء اولی الاحترام (یعنی جو احترام کے لائق ہیں) کی مزارات کی زیارت کا ثواب، تکفین اموات اور اسی طرح دیگر تمام اچھے اعمال۔ اسی طرح "غایۃ السروجی" (۸۲) میں ہے۔ " (۸۳)

هذه غایۃ الجواب، واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

پس یہی جواب کی انتہاء ہے۔ اور سب سے زیادہ جاننے والا اللہ تعالیٰ ہے۔

اللہ تعالیٰ کے بیشمار رحمت ہو شفاعت کے صاحب اور ان کے اصحاب و تابعین پر اور اہل سنت والجماعت پر بھی ہمیشہ۔ اے سب سے زیادہ رحم کرنے والے! اپنی رحمت کے طفیل یہ دعا قبول فرما۔

تمام شد ترجمہ

(82) اس کتاب کا نام الغایۃ فی شرح الہدایۃ ہے، اس کا مصنف قاضی ابو العباس احمد بن ابراہیم سروجی حنفی متوفی ۷۱۰ھ ہے، ہدایہ کی اس شرح کو بغیر تکمیل کیے مصنف کا وصال ہوا پھر قاضی سعد الدین محمد دیمری متوفی ۸۷۶ھ نے اس شرح کا کتاب الایمان سے کتاب المرتبہ تک ۶ جلدوں میں مکملہ لکھا۔ دیکھئے: کشف الظنون، ۲/ ۲۲۲، یہ شرح طبع شدہ نہیں ہے۔

(83) "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغیر، ۱/ ۲۵۷

کشف مبهم مشکلات

(فارسی متن)

بسم الله الرحمن الرحيم

حامد او مصلیاً و مسلماً: میگوید احقر العباد فضل الله پائنائی عفی الله ذنوبه و ستر عیوبه: این رساله است محتوی بر چند مسؤلات بمعه اجوبه منقولات که باستدعائے سائل بقید تحریر و حسن تقریر آمده

رباعی

کشف	مسؤلات	مبهم	شد	عجائب	اجوبات
گشت	نام	این	رساله	کشف	مبهم
نام	باسالاش	موافق،	اسم	بر	رسمش
تحفه	ارباب	علم	و	هدیه	ایل
و توفیق الله تعالی این سه طباق مسؤلات را در الطباق این سه منقولات مطوی ساخته، و عروسان عربیه را به پیرانش حله پارسی پیراسته - والله الموفق و المعین -					
المسؤول الاول:					

بوقت شنیدن آشهد انّ مُحَمَّداً رَسُوْلُ اللهِ در آذان هر دو نر انگشتان بر چشمان نهادن و بوسیدن درست و مباح است یا مستحب یا مکروه یا بدعت یا حرام؟

المنقول:

در "بیاض هاشمی" از "مضمرات" و "فتاوی ناصری" آورده که: "در شنیدن شهادت ثانیه

در آذان هر دو انگشت بر چشمان ست است۔ در "فتوح الاوراد" آورده باید که: "دریں وقت هر دو انگشتان شهادت بر چشم نهد که از امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ مروی است کہ در وقت شهادت ثانیہ هر دو سبابہ بر چشم می نہاد و میگفت اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ۔"

اندریں باب احادیث بسیار وارد است لیکن خالی از ضعف نیست۔ چنانچه در "تذکرۃ الموضوعات" اکثر احادیث آورده و بیان ضعیف نموده مگر حدیث سابق از علی کرم اللہ وجہہ بلبیان ضعیف نقل کرده۔ و در "متانۃ الروایات" آورده: "اما حدیث مسح العینین بباطن سر انگشت سبابہ یا هر دو ترا انگشت و بوسیدن آن بوقت سماع اسم آل سرور علیہ السلام از زبان مؤذن، علماء میگوید کہ بصحت نہ رسیده و حکم بوضع این حدیث نیز نکرده اند۔ بلکہ بعض میگوید کہ در تجربه آمده است کہ بوسیدن در انگشت دریں وقت، و بر چشم نہادن موجب عدم بینائی چشم گردیده۔ و بعضی اہل تجربه گفته کہ کسانی کہ بہ بینائی مبتلا شدند، پس این عمل سبب انجلاء البصار و او شان گردیده۔" انتہی

و در "کنز العباد" حدیث آورده کہ: "مَنْ سَمِعَ اِسْمِي فِي الْاَذَانِ يَعْنِي فَرَمُو بِغَيْرِ علیہ السلام کہ ہر کہ شنید نام من در آذان و وَضَعَ اِيهَا مَتِيْهِ عَلٰی عَيْنَيْهِ و نہاد هر دو انگشت بر چشمان خود فَاَنَا طَالِبُهُ فِيْ صُفُوْفِ الْقِيَامَةِ پس من جوئیدہ او باشم در صفوف قیامت وَ قَائِدُهُ اِلَى الْجَنَّةِ و رسانید او بسوئے بہشت۔" انتہی

و در "مقدمۃ الصلاة" آورده: "چون نام نبی صلی اللہ علیہ وسلم بشنود ابھام بوسید و بر دیدہ

نہد کذا فی "خزانۃ الروایات"۔ انتہی

ازیں روایات منقولہ بوضوح پیوستہ کہ قائل بحر مت یا کراہت و بدعت این امر کے نیست و احادیثی کہ اندر این باب درو یافتہ از ضعیف خالی نباشد، مگر حدیث امیر المؤمنین کرم اللہ وجہہ کہ مذکور شد بدرجہء صحت رسیدہ۔ پس عمل باین اقسام حدیث اگرچہ منسوب بضعف باشد موجب استحباب است چرا کہ شیخ علی قاری در تصنیف خود مسیٰ بہ "عجالت الوقت" آورده: "إِنَّهُ يَسْتَحِبُّ الْعَمَلُ بِالْحَدِيثِ الضَّعِيفِ" یعنی مستحب است عمل کردن بحديث ضعیف ما لم یکن موضوعاً تا زمانیکہ بدرجہء موضوع ترسیدہ باشد۔ پس ہر دو انگشت بوسیدن بر چشم نہادن مطابق احادیث روایات منقولہ موجب سنت است نہ کراہت و بدعت و حرام۔

المسؤل الثاني:

عرس حضرت رسول کریم ﷺ در ہر سال نمودن و یازوہم حضرت غوث الاعظم پیر و سنگیر قدس اللہ سرہ در ہر سال کردن، و این الفاظ گفتن کہ این طعام عرس حضرت رسول اللہ ﷺ و طعام یازوہم می باشد۔ شرعاً خوردن این طعام درست است و مباح و حلال است یا مکروہ و حرام است؟ پس اگر حلال است معنی آیہ کریمہ ﴿وَمَا أَهْلُ بِهِ لَعَنَ اللَّهُ﴾ چہ میشود؟

المنقول:

در ضمن این مسؤل چند مسائل مندرج است

اولاً: عرس حضرت رسول الثقلین ﷺ در "مواہب اللہنیہ" منقول است: "روی أبو لہب بعد موتہ فی الثوم ویدہ شد أبو لہب کافر را بعد موت او در معائنہ خواب

فقيل له مالحالك؟ پس گفته شد او را چه طور است حال تو؟ فقال في النار پس جواب داد که در آتش دوزخ میباشم۔ إلا انه خُفِفَ من كل ليلة اثنين باوجودیکه تخفیف کرده شد از من در همه شب دوشنبه و امض من اصبعين هاتين ماء و مینوشم از همین دوا انگشتان آب سرد و اشار برأس اصبعيه و اشارت کرد بر سر دوا انگشت خود و ان ذالك يعلتقي ثوبية و بدرستی که این نعمت حاصل شد مراببب آزاد کردن من کنیزک را نام کنیزک ثوبیه بود عند ما بشرتني بولادة النبي ﷺ بوقتیکه که بشارت داد مرا آن کنیزک بولادت پیغمبر ﷺ و یارضا عهاله و این نعمت حاصل شد مراببب شیر دادن کنیزک من آل سرور ﷺ را۔ انتہی

ابن جوزی که اکابر علماء است این جا آورده که چون ابولهب کافر موذی پیغمبر ﷺ که قرآن بدم آل کافر نزل یافته بسبب خوشی مسرت ولادت آنحضرت ﷺ بتخفیف عذاب در هر دوشنبه و نوشیدن آب سرهائے دوا انگشت فائز شده۔ چه حال مسلم موجد باشد که سرور ولادت آنسرور ﷺ طعام و لیمه و شادی تیار کند و بفقراء و اقرباء خوراند که وجود مسعود آنحضرت ﷺ باعث رحمت عالم و عالمیاں گردید امید است که صانعان و لیمه عرس را او تعالی جل شائے بفضل عمیم خویش اگر چه ملوث بگناهان باشد داخل جنت النعیم فرماید۔ تمام شد ترجمه کلام ابن جوزی۔

مؤلف گوید که فرحت و سرور بولادت سرور کائنات ﷺ که منشائے رسالت و نزول قرآن و حصول هدایت و ایمان است بدلات نصّ فرقان بطریق اولویت ثابت و مامور است لقوله تعالى ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ

خَيْرٌ مِّثْلَيْ جَبْعُونَ ﴿ مفسر آل چناچہ ”مدارک“ و ”بیضاوی“ فضل و رحمت را تفسیر بقرآن و اسلام کرده اند چون بحصول این امریں فرحت مامور است۔ بحصول ولادت شریف کہ مبدأ این امریں و منشاء حصول و منافع و نعیم دارین است بطریق اولویت مامور است و ادنی درجہ از فرحت بدخول ماہ رمضان نباشد کہ مؤمن ہمیں فرحت دریں ماہ اعطاء فقیراں و اطلاق امیراں میگردند کہ موجب اظہار آثار فرحت و سرور باطعام عام و اکرام کرام انب و اولی است و موجب خوشنودی مولیٰ چون این فرحت بدلات نص حدیث و قرآن ثابت است، و منکران این معنی منکراند۔ والعلم عند اللہ۔

و مشروعت این فرحت و سرور عاماً فعلاً یعنی سال بسال کردن بحدیث ”صحیح بخاری“ و ”مسلم“ ابن حجر عسقلانی کہ حافظ احادیث بودہ بثبوت رسانیدہ نقل حدیث نموده کہ چون آنحضرت ﷺ قدوم میبنت لزوم در مدینہ منورہ زادہا اللہ شرفاً و تعظیماً فرمود قوم یہود را بابتندہ کہ صوم عاشورہ می داشتند، پس آنحضرت ﷺ از آنها پرسید گفتند کہ این روز عاشورے روزے است کہ در آن خدائے تعالیٰ غرق کردہ فرعون را و نجات دادہ موسیٰ را علی نبینا و علیہ الصلاۃ والسلام و مایاں روزہ میداریم شکر اللہ تعالیٰ۔ پس آن حضرت ﷺ فرمود انا احق بموسىٰ یعنی مایان لائق تریم بموسىٰ کہ این شکرانہ بجا آریم۔

حافظ احادیث ابن حجر عسقلانی گوید کہ ازین حدیث مستفاد آنست کہ شکر خدائے تعالیٰ برائے متے کہ روز مخصوص معین کردہ از اتیان نعمت و ارتقاء نعمت آن شکر بجز ار سال بسال جائز و مشروع است و انواع ادائے شکرانہ باقسام عبادت حاصل

میکرد چنانچه سجود و صیام و قیام و قعود و تلاوت قرآن و اُحیٰ نِعْمَةٍ اَعْظَمُ مِنْ ظُهُورِ هَذَا النَّبِيِّ ﷺ یعنی، کدام نعت اعظم ترا است از وجود مسعود آل سرور صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فی ذالک الیوم و در ہمیں روز ولادت شریف کذا فی "حسن المقصد" للامام سیوطی رحمہ ربہ۔

ثانیاً: کردن یا زود ہم غوث اعظم از باب اکرام ولی است کہ دیلی از انس رضی اللہ عنہ حدیث قدسی آورده کہ حق تعالی میفرماید: "مَنْ اَكْرَمَ وَلِيَّيْنَا ہر کہ اکرام کند خالص برائے من کدام ولی را و كُوْبُقَصْتَبِ يَسْتَاكُ اگر چه بشاخ درختی کہ بدان مساوی داده آید یعنی چیزے کہ از او انتفاع شود فَقَدْ وَجِبَتْ كَرَامَتُهُ عَلَیْكَ ہرستے کہ واجب شد اکرام او بر من، وَمَنْ وَجِبَتْ كَرَامَتُهُ عَلَیْكَ وکے کہ واجب شد اکرام او بر من لَمْ اَرْضَ لَكَ دُونَ الْجَنَّةِ نہ راضی شوم برائے آل کس سوائے دادن بہشت۔ انتہی

ایں حدیث شامل اکرام ولی است حَتَّیْ كَانَ اَوْ مَيِّتًا پس اگر ولی زندہ را اکرام کرده بہ دادن چیزے منتفع یا از جانب ولی متوفی چیزے بفقراء وادہ اکرام آنکس بر خدائے تعالیٰ موجب وفائے وعدہ واجب شدہ وجزائے او جز جنت نباشد۔

و در "عقائد سنیہ" آورده قال علیہ الصلاۃ والسلام: اَنَّ الْحَيَّ اِذَا تَصَدَّقَ عَنِ الْوَيْتِ فرمود رسول اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ہرستے کہ زندہ اگر صدقہ از جانب میت اَوْ دَعَا لَہٗ یا دعائے طلبید برائے حصول نجات یا رفع درجات میت بَعَثَ اللہُ اِلَی الْوَيْتِ بفرستد خدائے تعالیٰ بجانب آل میت ذَالِكَ عَلٰی طَبَقٍ مِّنْ ثَوْرٍ اجر آل دعائے را بر طبق کہ از نور باشد۔

و حدیث بریدہ رضی اللہ عنہ در باب صدقہ "مشکوٰۃ" صراحت دارد بر ادائے

صیام رمضان و حج کہ نیابت از جہت میت مامور و ماذون است از آن سرور صلی اللہ علیہ وسلم۔ شیخ محمد زرقانی در ”شرح موطا“ آورده: ”وَقَدْ قَامَ الْإِجْمَاعُ عَلَى انْتِفَاعِ الْمَيِّتِ بِصَدَقَةِ الْحَيِّ عَنْهُ وَكَفَى بِهِ حُجَّةٌ وَسَالِ بِسَالٍ تَكَرَّرَ تَصَدَّقَ رَأْمَزَا حَمِي نَيْسَتْ بَلَكَّةَ مُوَجِبَ خَيْرَاتٍ وَ رَفَعَ دَرَجَاتٍ اسْت۔“

اما تعین تاریخ وصال سبب است معاون بر فعل الخیرات و ادائے صدقات باشد و بدون آن طول العمر در تسویف ماند کہ نتیجہ آن جز تا سیف نماند۔ و العلم عند اللہ۔

مثال: ایں الفاظ گفتن کہ ایں طعام عرس حضرت رسول الثقلین صلی اللہ علیہ وسلم و طعام یازدہم شریف میباشد جائز است، زیرا کہ در ولیمہ عرس ہر چند کہ طعام تصدق برائے شکرانہء منعم مطلق است لیکن باعث شکرانہ بدیں اضافہ امتیاز میگردد آن نعمت و ولادت شریف است۔ و مثال آن در لفظ یازدہم پیر کہ تصدق برائے خدائے تعالیٰ است و منفعت برائے پیر۔ پس شکرانہ ایں نعمت از شکرانہء نعمتہائے دیگر ممتاز شدہ و تصدق برائے منفعت پیر از تصدق برائے منفعت غیر امتیاز یافتہ۔

چنانچہ مسجد ملایایں و مسجد ساداتاں بدیں اضافت از یک ممتاز و جدا معلوم میشوند۔ وَاَلَا قَالِ الْمَسْجِدُ لِلَّهِ تَعَالَى لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ و بیان اضافت ایں تمیز و جدائی۔ محمد زرقانی در باب مسابقة الخیل من الشیئة الی مسجد بنی زریق آورده و گفته کہ: ”وَإِضَافَةُ الْمَسْجِدِ إِلَيْهِمْ إِضَافَةٌ تَبْیِیْظٌ لَا مِلْکَ“۔ ابی العنبنی، نسبت مسجد دریں جائے بسوئے بنی زریق کہ نام قبیلہ است از انصار نسبت تمیز است

نہ نسبت ملک کہ ملکیت احدے در مسجد نیست۔ انتہی

چوں ہمیں ملحوظ نسبت مسجد بمخلوق کردن از حدیث معلوم شدہ نسبت طعاریا
بعرس و یازدہم کردن چہ مزم است و کدام مانع است؟ و لَئْسَ فَلَيْسَ خوردن این
طعام مباح است و حلال، نہ کراہت نہ حرام۔

والبعاء: چوں طعام و یازدہم حلال شدہ، معنی وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ محرم این طعام نہ گردد
زیرا کہ منصوص بدان ناطق است کہ ذابح بوقت ذبح کردن بسم اللہ نہ گوید و بجائے
آن نام مخلوقے گیر دو ذبح کند۔

چنانچہ شیخ نور الحق دہلوی شارح بخاری در معنی آیت بیان فرمودہ: ﴿حَرَّمَ مَتَّ
عَلَيْكُمْ الْبَيْتَةَ وَالْذَّمَّ وَالْحَمَّ الْخِنْزِيرِ وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ یعنی، حرام کردہ شدہ
است بر شما مردار و خون مفسوح و گوشت خوک و چیزے کہ ذبح کردہ شد بغیر نام
خدا۔ انتہی

و در ”مدارک“ آورده: وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ یعنی، ذبح کردہ شد بہائے باسم
غیر خدا چنانچہ در جاہلیت باسم اللات والعزیٰ ذبح میکردند۔

و در ترکیب تسمیہ آورده کہ تقدیم بسم اللہ بر فعل مقدر یعنی اَذْبَحُ فائدہ
تخصیص میدہد بمعنی آنکہ خاصہ باسم خدا ذبح میکنم نہ باسم غیر خدا، بخلاف رسم کفار کہ
بوقت ذبح تخصیص میکردند باسم لات والعزیٰ فقط، و در تخصیص غیر را منجائش نیست کہ
منوجب تحریم گردد۔ والعلم عند اللہ۔

المسؤل الثالث:

یافظہ تدبیر علیہ السلام واولیاء کرام خواندن کمثل ”یا رسول اللہ“ و ”یا غوث
 “درست مشروع است و یا نادرست و مکروه و حرام است؟

المنقول:

معجم طبرانی در "اوسط" آورده و این حدیث نقل کرده : إِذَا أَرَادَ عَوْنُ بَعْضِ شَخْصٍ رَأَى مَهْمٌ يَمُوتُ بِشَيْءٍ آتِيهِ وَارَادَهُ طَلَبَ هِمْرًا يُنْمَايِدُ فَلْيَقْلُ بِهِ تَرَاسْتُ كَمَا يَقُولُ يَا عَبْدَ اللَّهِ أَعِينُنِي اے بندگانِ خدا! ہمراہی کندید بمن یا عَبْدَ اللَّهِ أَعِينُونِي اے بندگانِ خدا! ہمراہی کندید بمن یا عَبْدَ اللَّهِ أَعِينُونِي اے بندگانِ خدا! ہمراہی کندید بمن سہ بار چنین طور بگوید تا مشککش آسان گردد ذکرہ فی "الحسن الحصین"۔

مخفی نماید کہ این نداء برائے اعوان سلطنت باطنی است کہ مقرر بر تدبیرات
ملکوت اند، چنانچہ اعوان سلطنت ظاہری کہ متعینہ بر تدبیرات ملک اند و امرے کہ از
جناب جل شائہ سلطانہ شرف صدور می باید بر طبق تدبیرات ملکوت تحت تدبیرات
اعوان ملک ظہوری گیرد و ملہونی کہ ابتدائی آید بحکم خدا اعوان ملکوت اعانت میکنند
و اشیاء گم شدہ را ہم رومی نمایند چنانچہ ”معتم طبرانی“ و ”ابو یعلیٰ موصلی“ و ”ابن سنی“
آوردہ کہ: إِذَا انْفَلَتَتْ دَابَّتُهُ فَلْيُنَادِ أَعِينُونِي يَا عِبَادَ اللَّهِ یعنی، چون بگریزد و گم شود
حیوان چہار پائے کسے پس بہتر است کہ نداء کنند بریں وجہ کہ ہمراہی کنید امی بندگان
ندائے الہی ”الحصن الحصین“۔

الغرض کہ مقصود از نداء طلب متوجہ شدن مخاطب است بسوئے نداء کنندہ و

ایں نداء از روئے حقیقت بر حق تعالیٰ مجوز نیست چرا کہ توجہ او تعالیٰ جلّ شأنہ علی الدوام است ﴿فَلْيَنبَأْ تُولُوا فَنَّمْ وَجْهَ اللَّهِ﴾ (القرآن) چوں ایں جا حاجت طلبیدن توجہ نشدہ لاچار از روئے مجاز بمعنی طلب اجابت با استعمال آورده کما فی "غایۃ التحقیق" و ندائے از روئے حقیقت برائے توجہ غائبی کہ مستمع بود یا حضری کہ غیر ملتفت باشد معین و مقرر است اما غائبی کہ از استماع نداء بعید است او از دو امر خالی نباشد یا متخیری کہ مجرد برائے رفع تخیر بدون رعایت طلب حصول توجہ منادی بنداء آید کما فی "المدارک" "الْمُتَحَيِّرُ يَتَكَلَّمُ بِمَا يُفِيدُ وَيَبْتَغِي الْفَيْدَ" یعنی، مرد حیران کلامے گوید کہ فائدہ دہد یا ندہد کہ از رعایت کلام سود مند و بے سود مند فارغ است، یا شخصے کہ بطریق تجوز و استماع تشبہ و ہد غائب را بحاضر و بعید را بقریب و معقول را بمحسوس و جمادات و امثال آنرا بذوی الروح کہ ایں تشبہ کثیر الاستعمال در منقولات و معقولات ورود یافتہ، و احدے مزاحم آن نشدہ یا حضور منادی بصوریت مثالی یا عینی در مکشوف آید بار تفاع حجاب و ایں امر ثالث بدون کرامت صورت نہ بندد، چنانچہ قول عمر رضی اللہ عنہ در مدینہ در اثنائے خطبہ یا ساریۃ! الْجَبَلُ الْجَبَلُ کہ اے ساریہ! لازم شو بجبل بجبل کہ ساریہ بجنگ در ملک یمن مشغول بود و ایں ندا بگوش اور سیدہ ہما وقت بکوہ پشت دادہ فیروز شدہ۔

و اما بدون ایں مواضع در عایات مدار جواز نداء بر صحیحہ اعتقاد است، اعتقاد آن وارد کہ نداء من غائب را با استماع جلّ شأنہ میرسد و آل نیز بر دو وجہ است یا بواسطت ملک یا بدون توسط احدے، ایں قسم ندائے نیز جائز است، و اما با اعتقاد آنکہ ندائے من

مطلقاً بسع منادی غائب میرسد اگر چه بعید است غایب البعید این اعتقاد خلاف مشروع است و عین الحاد و العیاذ باللہ تعالیٰ و جملہ اہل اسلام از این اعتقاد اخیر بری اند، **لَا يُحْكَمُ بِالنَّدَرَةِ** پس حکم بمجرد تحریم نداء علی الاطلاق ایضاً نادر است **لَا تَقَعُ يَسْئَرُ الْقَنِّ بِالْمُسْلِمِينَ**۔

و السلام بندائے کہ در تشہد ورود یافتہ بطریق انشاء بگوید نہ بطریق اخبار کما فی "الدر المختار"، پس لفظ نداء پیغمبر علیہ الصلاۃ والسلام و اولیاء کرام را خواندن بر این وجہ مشروع درست و مشروع است نہ محرم و مکروه۔

المسؤل الرابع:

استمداد باولیاء کرام و انبیاء خواستن برائے حاجت روائی درست و مشروع است یا بدعت و مکروه و حرام است، و قائل آن کافر باشد یا چہ طور؟
المنقول:

مشروعیت استمداد در ضمن منقول ثالث معلوم شد و مشروحاً آنکہ در "شرح مقاصد" آورده کہ: "ظاہر از قواعد اسلام آنست کہ روح را بعد از مفارقت جسد و در اکات جزئیات متجددہ و اطلاع بعض جزئیات احوال احياء می شود خصوصاً کہ میان میت و مردمان احياء را در دایرہ دنیا شناسائی باشد، ازین سبب بزیارت قبور و استغاثت بارواح اخیار و او کہ اہل برزخ اند نفع تمامی میرسد بابت حصول خیرات و رفع بلیات"۔
انتهی

در "بیاض واحدی" آورده: "کہ امام شافعی فرمود: قبر موسی کاظم تریاق

مغرب است برائے اجابتِ دعا۔“ و شیخ عبدالحق محدث دہلوی در ”لمعات شرح مشکوٰۃ“ آورده کہ: ”پیدا شدہ اند دریں زمانہ یک فرقہ کہ منکر استمداد و استعانتہ از اولیاء اللہ تعالیٰ میباشد و نمیدانند کہ اولیاء اللہ تعالیٰ ازیں دار فانی بدار جاودانی رسیدہ اند **هُمْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَٰكِنْ لَا يَشْعُرُونَ** یعنی، زندہ میباشند اولیاء کرام در حضور پروردگار خود لیکن ایں فرقہ منکر ایں نمی دانند زندگانی باقیہ اوشانرا۔ و فرقہ کہ دریں زمانہ پیدا شدہ اند مشرک میگویند متوجہان اولیاء را، او میگویند کہ متوجہان اولیاء کرام کعبۃ الاصنام اند یعنی مثل پرستگان بہتانند، و میگویند آنچه میگویند **﴿مَالَهُمْ مِنْ عِلْمٍ﴾** نیست آن فرقہ را بایں معنی دانستی **﴿إِنَّهُمْ إِلَّا يَخْصُرُونَ﴾** نیستند آن فرقہ مگر کہ قیاسہائے میکنند باطل و خیالہائے می پزند عاقل۔“ انتہی کلام الشیخ

مؤلف میگوید عجب است از منکران استمداد اولیاء تعالیٰ و مقرران بجواز استمداد از زندگانی در دایرہ دنیاچہ مسلم و چہ کافر اعوان سلطنت ظاہری برائے مطالب دنیا بالوف عجز و انکسار استمدادی طلبند و یقین است کہ بدون صدور حکم الہی از ایشان گوہر مقصود بدست نمی رسد مگر اولیاء متوفی را بقرب حاکم حقیقی مخصوص اند و اعوان سلطنت باطنی میباشند از زندگان ایں جہان عاجز میدانند باوجودیکہ مدار ظاہر بر باطن است مثلاً فعلی یا قولی کہ در باطن وجود نپذیرد و ظاہر کجا ظہور گیرد و درخت ظاہر اگر مدد از سببناہی باطنی نباشد چہ طور بطراوت و تازگی آفاقا انتہائے انجامد۔ و اگر اہل وفات از اعمال ظاہری کہ متعلق بابدان است **﴿الْمُتَوَلِّينَ﴾** باطنی کہ متعلق بارواح است هنوز انتفاع دارند اگر چنان نہ بود۔

کشف مبہم مشکلات

بودے بولد صالح و انواع وقف و تعلیم علم بعد از موت منافع ایں اعمال جاریہ بدیشان
نرسیدے و رسیدن ایں منافع بصحاح حدیث ثبوت یافتہ بدیں سبب انکار منکران مدفوع
است چون ملک و ملکوت بقبضہ قدرت است اگر ملکوت بمملک رساند چه عجب و منافع
ملکوت بمملک رساند چه عبرت است، لہذا استمداد باولیاء کرام و انبیاء خواستن درست و
مشروع است و محرم ایں استمداد محروم۔ والعلم عند اللہ تعالیٰ۔

المسؤل الخامس:

ورد یا شیخ عبد القادر جیلانی شینا اللہ و یا غوث خواندن درست است و
مباح و یا نادرست و مکروه و حرام؟
المنقول:

مراد ایں مسؤل جواز ندائے واستمداد است و آں در منقول ثالث و رابع و ضوح
یافتہ حاجت تطویل آنجا کہ کس است یک حرف پس است۔
المسؤل السادس:

شفاعت برائے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بروز محشر ثابت است یا نہ، و اذن
شفاعت در دنیا حضرت علیہ الصلاۃ والسلام شدہ است یا نہ؟ اگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم برائے
شفاعت مخصوص شدہ اند پس معنی ایں آیت کریمہ چه می شود «مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ
عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ» «مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ» «لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ
» «وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَوْا وَهُمْ مِنْ خَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ»؟

شفاعت مشتق از شفع است یعنی جفت، و اینجا مراد از آں جفت شدن بدیگرے
برائے یاری و آں بر دو قسم است، برائے حصول نجات یا وصول درجات، و شفاعت
عند اللہ بدون تصرع و دعائے صورت نہ بند، و آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بدیں شفاعت علی
العموم در دنیا ماذون اند بلکہ مامور، و دلیل آں آیت کریمہ ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ ثابت است آمرزش خواہی مؤمنان
عین شفاعت و یاری دادن و شفاعت کفار و منافقان نابکار غیر ماذون است کہ آیت قرآن
﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ بر
عدم اذن برحان صادق است کہ شفاعت و یاری باستغفار در حق منافقان مقبول نہ شدہ
اگر ماذون بودے مقبول شدے، چوں معلوم شد کہ آں سرور صلی اللہ علیہ وسلم بشفاعت و یاری
مؤمنان ماذون اند و بشفاعت کفار و منافقان غیر ماذون، پس آیت ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ
عِنْدَنَا إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ و آیات دیگر قائمہ تہدید شدید برائے کسے کہ مرتکب شفاعت کفار
فبار گردد و اگر ارتکاب کند موجب منفعت نشود۔

و مخفی نہاند کہ نزول ایں آیات صریح رد است برائے دعائے کفار کہ بد عوی
طو آئے شَفَعَانِنَا عِنْدَ اللَّهِ زعم باطل نمود، چوں ایں مقدمہ تمہید یافتہ پس تصریح
شفاعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برائے مؤمنان دنیا و عقبی۔ خصوص احادیث ثبوت گرفته
مروی است از ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در نماز جنازہ ایں دعا
خواندند۔ اللہم انت ربها و انت خلقتها و انت هديتها الاسلام و انت قبضت روحها
و انت اعلم بسماها و علانیتها چنان شفعاء قاغفر لہ، رواہ ابو داؤد، یعنی، آنحضرت

ﷺ در دعاء جنازه خوانده کہ آمدہ ایم شفاعت خواہ یاری دہندہ این میت بدعائے مغفرت و این صریح شفاعت بر اذن است و بدون اذن کدام را طاقت است کہ متصدی این امر گردد۔ و ”مشکوٰۃ شریف“ در باب سجود الشکر آورده مروی از سعد بن ابی وقاص کہ بیرون آمدیم برفاقت رسول اللہ ﷺ از مکہ معظمہ بسوئے مدینہ منورہ چون قریب شدیم بموضع غروراء کہ میان مکہ مدینہ است نزول فرمود آنحضرت ﷺ پس دست مبارک برداشت و دعاء خواست یک ساعت بعد ازاں بسجود رفت مدت دراز بعد ازاں برخاست دست برداشت بعدہ بسجود رفت مدت دراز بعد ازاں برخاست و دست برداشت بعدہ بسجود رفت مدت دراز یعنی سہ ۳ بار دعا خوانستند بعد از ہر بار سجدہ کردند بعد فرمود عمر اِنِّی سَأَلْتُ رَبِّی وَ شَفَعْتُ لِامَّتِّی یعنی، دعا خواستم از پروردگار خود و شفاعت کردم برائے امت خود کہ جفت جمیع امت خود بیاری در محشر بموضع ہولناک باشم چنانچہ موضع محاسب و میزان و مجاورۃ صراط و نحو ذالک۔ پس دادہ مرا خدائے تعالیٰ سیوم حصہ امت نہ کہ باوشاں یاری دہم در موضع خوف پس سجدہ کردم پروردگار خود از روئے شکرانہ پس دوم بار سر برداشتہ دعائے خواستم برائے امت خود، پس دادہ مرا سیوم حصہ امت دیگر من، پس سجدہ شکرانہ بجا آوردم۔ باز سوال کردم سیوم بار برائے امت خود پس دادہ مرا سیوم حصہ اخیر امت من، باز سجدہ کردم بر تمامیت حصول مدعا۔

این حدیث نیز دلیل است بر شفاعت خوانی آنحضرت ﷺ در دنیا برائے امت و قبولیت آل۔ و از این حدیث معلوم شدہ منشور اذن شفاعت این امت در دنیا

بظفرائے قبولیت توقع یافتہ کہ اس امت روز محشر برائے اجرائے شفاعت بحضرت
 ﷺ رجوع آرند و امم سابقہ اولاً رجوع بحضرت آدم تا بحضرت عیسیٰ علیہ السلام آرند
 ہم انبیاء و رسل متصدی اس امر نشوند امم را رجوع بسرور کائنات دهند کہ فتح باب
 شفاعت از آنحضرت ﷺ وقوع باید و بطفیل آنحضرت ﷺ انبیاء و رسل و اولیاء
 علماء در میدان شفاعت مسابقہ نمایند

شعر

نماند بعصیاں کسے در گرو
 کہ دارد چنین سید پیشرو

بعد از رجوع امم سابقہ آنحضرت ﷺ امتی امتی گویند گواہی می دهد بر
 شفاعت خوانی امم سابقہ کہ او شانرا منسوب بجناب خود فرمود، و اس خیر الامم در دنیا
 بقبولیت شفاعت حضرت ﷺ مبشر اند، مگر بشفاعت رفع درجات امیر دوارند۔ والحمد
 للہ علی ذالک۔

المسؤل السابع:

چهار مذہب اہل سنت و جماعت یعنی حضرت امام اعظم، و امام مالک و امام شافعی
 و امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین بر حق و ثابت اند یا نہ؟ اگر بر حق و ثابت
 اند ہر کسے کہ از اس مذہب انکار دارد و قبول نمکند برائے اوچہ حکم است؟ و عمل بر فقہ
 نمودن درست و مشروع و یا بدعت و نا درست است؟ ہر کسیکہ از علم فقہ انکار دارد
 برائے اوچہ حکم باید کرد و ثبوت چهار مذہب و علم فقہ بدلیل صحیحہ و قویہ مشروحاً بیان

فرماید؟

المنقول:

چون هر مؤمن مأمور باتباع سنت آن سرور صلی اللہ علیہ وسلم است، و اتباع سنت بدون اقتداء صحابه رضی اللہ عنہم صورت نہ بندد۔ پس کمال آن بی کمال اقتفاء اخبار و آثار و معرفت صحت و سقم و تواتر و منسوخ و احوال روایة و نحو ذالک کہ بدون آل بدایں را بہ بحصول نہ پیوند۔ و احدی از فقہاء و علماء الی حال بفوقیت اجتہاد مطلق نرسیدہ، چنانچہ ائمہ مذہب اربعہ رسید اند کہ بتاسیس قواعد اصول و استنباط فروع از ادلہ اربعہ یعنی کتاب اللہ و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و اجماع و قیاس متفرذمانہ شدند۔

و این طبقہ اولی است از طبقات سبعمتہ شش طبقات قوت تاسیس قواعد از ادلہ اربعہ نہ داشتند۔ بعضی مجتہد در مذہب شدند کہ احکام از ادلہ اربعہ مطابق قواعد مذہب استخراج نمودہ، و بعضی اجتہاد در مسائل غیر مروی از امام بکار برند، باقی چہار طبقہ اہل تقلید شدند کہ قوت اجتہاد نہ داشتند، بعضی ازاں تخریج مسائل، و بعضی اصحاب ترجیح، و بعضی اہل تمیز، و بقیہ ایشان بدرجہ تمیز ہم نرسیدند، بدون جمع دیگر روایات ندیدند کما فی "تحفۃ الاخیار"، چون فوقیت رتبہ ائمہ اربعہ بوضوح پیوست بر اہل اسلام خاص و عام اقتفاء ایشان واجب گردیدہ باقتضائے حدیث: **يُؤْمَرُ الْقَوْمُ اَعْلَاهُمْ بِالسُّنَّةِ** کہ اقتضائے ائمہ عین اقتفاء بصحابہ است رضی اللہ عنہم، و این اقتداء عین اتباع بمحمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، لاق الموصول الی الموصول الی الشی موصول الی ذالک۔ "تفسیر مدارک" در تفسیر آیہ: **﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ**

اتَّبِعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾ آورده کہ ”ہم الذین اتبعوہم بإیلان و الطاعة الی یوم
القیامة“ یعنی، تابعان صحابہ کرام کسانے اند کہ متابعت صحابہ ایمان و فرمان برداری
نمائند تا روز قیامت پس متابعت اتم بدون تقلید مجتہدان مذہب متعذر است کہ بدون
تقلید ایشان نقصان لاچار است کہ احدی بدرجہء اجتہاد ایشان نرسیدہ، واقطاب عالم کہ
اعلم از زمان بودند ربکہ تقلید مذہب از گردن کشیند و بقرب مولیٰ رسیدند این گواہاں
عادلہ بر احقیقت مذہب اربعہ پرهان بین اند، واجماع علماء و اولیاء و صلحاء امت بر اثبات
این مذہب منعقدہ گردیدہ در ”اصول الفقہ شاشی“ و غیرہ آورده کہ: ”اجتماع هذه
الامة بعد ما توفى رسول الله ﷺ في فروع الدين حجة موجبة للعقل بها شرعاً
کرامۃ لهذه الامة“۔

یعنی اجماع ایں امت بعد وفات رسول کریم ﷺ در مسائل دین حجتہ است کہ عمل
بر آل واجب است در شریعت۔

واجماع بر چہار قسم است، اول: اجماع الصحابہ رضی اللہ عنہم بر حکم حادثہ
صریحاً، دوم: اجماع بنص بعض و سکوت باقیان، سیوم: اجماع کسانے کہ بعد صحابہ باشند
در حکم کہ در آل قول سلف موجود نیست، چہارم: اجماع علیٰ احد اقوال السلف پس اول
و دوم بمنزلہ آیتہ کتاب اللہ است و سیوم بمنزلہ حدیث مشہور است، چہارم بمنزلہ
حدیث صحیحہ است، و المعتبر فی هذه الباب اجماع اهل الراى والاجتہاد فلا یعتبر
بقول العوام و البتکلم و المحدث الذی لا بصیرۃ لہ فی اصول الفقہ یعنی نہ اعتبار
است بقول عوام و اہل کلام و محدثے کہ اورا بینائی نباشد در اصول فقہ، اینجا عبارت

مترجم بنامت رسیده.

چون مذاهب اربعه باجماع امت بعد الصحابه ثبوت یافته گویا بحديث مشهور و صحیح بتحقیق رسیده پس منکر مذاهب و ثبوت آن منکر حدیث مشهور و صحیح است فعَلَيْهِ مَا عَلَيْهِ. و اما آن هر چهار مذهب طالبان حق و صاحبان اجتهاد مطلق اند و علم فقه ثمره حدیث و قرآن است و ما موریه است لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِيَتَفَقَّهُوا إِلَى الدِّينِ﴾، و بحديث صحیح مرغوب است لِقَوْلِهِ ﷺ: مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ، پس علم عمل بر فقه واجب است و منکرش کاذب، و العیاذ باللّٰه.

علم فقه چیست؟ فهم احکام قرآن و حدیث است، و آن موقوف بر چهار اقسام است، اول: فهم در وجه الفاظ: چنانچه این لفظ خاص است و این عام و این مشترک و این مؤول، دوم: فهم در وجه معانی: که متعلق بدان الفاظ است چنانچه این الفاظ ظاهر است و این نص و این مفسر و این محکم و مقابل، ظاهر خفی است و مقابل نص مشکل، و مقابل مفسر مجمل، و مقابل محکم متشاب، سیوم: فهم در وجه استعمال: این الفاظ چنانچه حقیقت و مجاز و صریح و کنایه، چهارم فهم در وجه وقوف بر معانی این الفاظ چنانچه استدلال بعبارة النص و بشاره آن، و بدلالة النص و باقتضاء آن، و سوائے این چهار اقسام قسم پنجم است که مشتمل بر چهار اقسام، و آن معرفت مواضع اشتقاق و ترتیب رائج و مرجوح و معانی لغوی و شرعی و احکام قطعی و ظنی و نحو ذالک، چون علم فقه زبده این اقسام است، عمل کردن بر آن کمالیت اسلام، و عمل اهل ظواهر سر اسرنا قص و ناتمام. و العلم عند الله

المسؤول الثامن:

دعا بوسيله نبی و ول بلفظ ”حق“ کمثل ”بَحَقَّ النَّبِيُّ“ و ”بِحَقِّ أَوْلِيَاءِ فُلَانٍ“

خواستن درست است یا مکروه و بدعت و حرام است؟

المستقول:

مجروح تو سہل نبی و ولی بدوں وساطت کلمہ ”بحق“ مطلق مندوب است، و ”حصن

الحصین“ آورده کہ: وَیَسْأَلُ إِلَى اللَّهِ بِأَنْبِیَاءٍ وَالصَّالِحِینَ فَإِنَّهُ عِبَادَةٌ۔ انتہی

یعنی توسل گرفته شود بجناب باری تعالیٰ بانبیاء و صلحاء بندگان اور۔

در ”صحیح بخاری“ آورده: اللَّهُمَّ إِنَّا كُنَّا نَسُوْلُ إِلَيْكَ بَنِيْنَ بَارِ خَدَايَا!

بدرستی کہ تو تسل می گرفتہ بہ نبی خود ﷺ، فَسَقَيْنَا بِسِ نُو شَانِیْدِی مَارَا آب باراں، وَ
إِنَّا تَوَسَّلُ إِلَیْكَ بِدْرِ سِی کہ تو تسل می گرفتہ بِجَنَابِ تُو، بِعَمِّ نَبِیْنَا بَعْمِ نَبِیْ خود، اَسَقْنَا بِسِ
تو شَانِ مَارَا آب باراں، فِیَسْقُوْنَ بِسِ نُو شَانِیْدِی شَدَا آب باراں،

و اما توسل بوساطت کلمه "بحق" در کتاب "در مختار" کراهت کرده و گفته مکرره

است قول سائل بِحَقِّ رُسُلِكَ وَأَنْبِيَائِكَ وَأَوَّلِيَّائِكَ أَوْ بِحَقِّ الْيُسُوفِ زِيرِ آفَتِكَ بِرِ خَالِقِ
حق مخلوق نیست۔ انتہی

و در "تفسیر مدارک" آورده: لَا يَجِبُ عَلَى اللَّهِ شَيْئاً لِّلْعَبْدِ لِعَتَى، بر باری

تعالیٰ واجب نیست چیزے برائے بنده بخلاف عقیدہ اہل اعتزال کہ ثواب اعمال صالحہ

بر جناب جل شائہ واجب می دانند۔ مخفی نیست کہ اس کلمہ ”بحق“ محمول بر حقیقت

است که واجب لعنه تشدیس همین اعتبار حکم کراهت دارد، و اگر محمول بر مجاز کرده شود

که واجب غیره باشد بلا کر اہت جائز است۔

چنانچہ در قرآن است ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ یعنی، واجب است بر مایاری مؤمنان از روی استحقاق اوشان کہ یاری نکنیم نسبت جور بر صدق نپذیرد، پس این وجوب از سبب ایفاء عہد است کہ خدائے تعالیٰ بفضل عیم بر خود واجب کردہ ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا أَنَا وَرُسُلِي﴾ واللہ پس حق احدے بر جناب جل شائہ واجب نیست تعالیٰ اللہ عَنَّا يَتَوَكَّمُ الظَّالِمُونَ پس حق اوتہدہ شد کہ عبارت از حق غیرہ است نہ حق لعینہ کہ این محمول بر حقیقت است، و آل محمول بر مجاز وَلَا مَشَاحَظَ فِي الْمَجَازِ از این سبب آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم بواسطت کلمہ ”بحق“ دعا خواندہ۔

چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی در کتاب ”جذب القلوب“ آورده کہ: آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم در قبر بت اسد والدہ امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ آمدہ فرمود ”بِحَقِّ نَبِيِّكَ وَالْآتِيَاءِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِ“ ای دلیل است بر صحت آوردن کلمہ ”بحق“ در توکل بانبیاء و اولیاء۔ و در ”کنز العبرۃ“ آورده کہ: آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم فرمود اللہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِحَقِّ مُحَبِّدٍ وَّ اٰلِ مُحَبِّدٍ اَنْ لَا تُعَذِّبَ هَذَا الْقَبْرَ، پس محمول بر مجاز از آنحضرت صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم متعارف مروی شدہ اگر ہمیں معنی توسط کلمہ ”بحق“ توکل گرفته شود جائز و صحیح است۔ واللہ اعلم عند اللہ۔

المسؤول التاسع:

ثواب طعام وغیرہ اشیاء مافی حلال بارواح مردگان میرسد یا نہ؟ و رسانیدن

ثواب آل بارواح اموات درست و مشروع است یا مکروه و بدعت و حرام؟

المنقول:

در ”بدائع“ آورده: هر که روزه دار و یا نماز گذار یا صدقه دهد، و ثواب آل
 یَغِیْرَہُ مِنَ الْأَمْوَاتِ وَالْأَحْیَاءِ بخشد جائز است و میرسد ثواب این اعمال ہماں اموات و
 احیاء عند اہل السنۃ و الجماعت، و در ”بحر الرائق“ در باب حج آورده کہ: ظاہر اطلاق علماء
 آنست کہ فرق نیست میان فریضہ و نافلہ، اگر ثواب اینہا بخشد بدیگرے مرده باشد خواہ
 زندہ صحیح می شود و میرسد، و آنرا لیکن ثواب فریضہ کہ بخشیدہ موجب ادائے یا قضاے
 آل فریضہ بر بخشندہ بار دیگر نیست کہ از ذمہ بخشندہ بمجزد ادائے کردن آل فریضہ ساقط
 شدہ، و السَّاقِطُ لَا یَعُوْذُ و ثواب بموہوب نہ رسید، زیرا کہ عدم ثواب مستلزم عدم
 سقوط نیست از ذمہ بخشندہ، وَلَمْ أَرَهُ مُنْقُولًا۔ انتہی

و در کتاب ”عالمگیری“ آورده کہ: انسان را جائز است کہ بخشد ثواب عمل خود
 را بغیر خود نماز باشد خواہ روزه خواہ صدقہ خواہ غیر این اعمال، چنانچہ حج و قراءۃ قرآن و
 اذکار و زیارت قبور انبیاء علیہم السلام و شہداء و اولیاء کرام و صالحان اولی الاحترام و تکفین
 اموات و جمیع انواع خیرات کذا فی ”غایۃ السروی“۔

هذه غاية الجواب، والله تعالى اعلم بالصواب

وَصَلَّى اللهُ تَعَالَى عَلَى صَاحِبِ السَّفَاةِ وَعَلَى الصَّحَابَةِ وَالتَّبَاعَةِ وَعَلَى

أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ أَبَدًا أَبَدِينَ، آمِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ۔

المصادر و المراجع

١. أشعة اللّمعات، للإمام المحدث عبد الحق الدهلوي (ت ٥٥٠هـ)، مطبع نولشكور، بومباي.
٢. أصول الشاشي، لنظام الدين الشاشي الحنفي، اعتناء و دراسة: د. ناجي إبراهيم السويد، دار الأرقم.
٣. بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، للإمام علاء الدين أبي بكر بن مسعود الكاساني (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق: الشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: ١٤٠٠م.
٤. بحر الرائق، للإمام زين الدين بن إبراهيم المصري الحنفي (ت ٥٠٠هـ)، تخرّيج: الشيخ زكريا عميرات، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: ١٤٠٠م.
٥. بوستان، للشيخ مصلح الدين السعدي الشيرازي (ت ٦٠٠هـ)، مطبوعه ايران.
٦. بياض الواحدي، للإمام الفقيه عبد الواحد السيستاني السندي الحنفي (ت ٤٠٠هـ)، نسخة مصوّرة عند المحقق.

بياض الهاشمي، لشيخ الإسلام محمد هاشم التتوي السندي (ت ٤ هـ)،
نسخة مصورة عند المحقق.

تحفة الأختيار شرح الدر المختار، للعلامة إبراهيم بن محمد إبراهيم الحلبي
الجنفي (ت ٥٦ هـ)، نسخة مصورة عند المحقق.

تخريج كتاب الأربعين في التصوف للسلمي، للحافظ محمد بن عبد
الرحمن السخاوي (ت هـ)، تحقيق: علي حسن علي عبد الحميد، المكتب
الاسلامي، بيروت، الطبعة الأولى: ٤ هـ/م.

تفسير البيضاوي، للإمام أبي الخير عبد الله بن عمر البيضاوي (ت ٦ هـ)،
دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى: ٤ هـ/م.

تفسير مدارك التنزيل وحقائق التأويل، للإمام أبي البركات محمد بن
أحمد النسفي (ت هـ)، تحقيق: سيد ذكريا، مكتبة نزار المصطفى الباز.

تيسير القاري شرح صحيح البخاري، للشيخ نور أحمد الدهلوي، مطبع
بومبائي.

جذب القلوب إلى ديار المحبوب، للإمام المحدث عبد الحق الدهلوي
(ت ٥ هـ)، مطبع بومبائي.

٤. حصن الحصين، للشيخ شمس الدين محمد بن محمد الجزري (ت هـ)، دار
البشائر الإسلامية، م.

كشف مبهم مشكلات

٥. حسن المقصد في عمل المولد، للإمام جلال الدين السيوطي الشافعي (ت هـ)، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى: ٤٥ هـ / ٥ م.
٦. خزانة الروايات، للقاضي جكن الهندي الحنفي، نسخة مصورة عند مكتبة لجمعيت إشاعة أهل السنة، كراتشي.
- الدّر المختار، للإمام محمد بن علي الحصكفي الحنفي (ت هـ)، تحقيق: عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: ٤٤ هـ / م.
- دلائل النبوة، للحافظ أبي نعيم أصفهاني (ت ٤ هـ)، المكتبة العصرية، الطبعة الأولى: ٤٤ هـ / م.
- سنن أبي داود، للإمام الحافظ أبي داود سليمان بن أشعث السجستاني (ت ٥ هـ)، تحقيق: شعيب الأرناؤوط، دار الرسالة العالمية، الطبعة الأولى: ٤ هـ / م.
- سنن الترمذي، للإمام الحافظ أبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي (ت هـ)، تحقيق: د. بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، الطبعة الأولى: ٦٤ م.
- شرح الزرقاني على الموطأ، للعلامة محمد بن عبد الباقي الزرقاني (ت هـ)، دار الكتب العلمية.

- شرح المقاصد، للإمام مسعود بن عمر الشهير بسعد الدين التفتازاني (ت هـ)، تحقيق: د. عبد الرحمن عميرة، عالم الكتب، الطبعة الثانية: ٤٠/هـ م.
- صحيح البخاري، للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٥٦ هـ)، دار ابن كثير، بيروت، الطبعة الأولى: ٤٠/هـ م.
٤. عقائد السنية، للعلامة المحدث المفسر عثمان بن عيسى صديقي حنفي (ت هـ)، مطبوعة بومبائي.
٥. عمل اليوم و الليلة، للحافظ أحمد بن محمد المعروف بابن السني (ت ٦٤ هـ)، تحقيق: أبو محمد عبد الرحمن، دار القبلة.
٦. فتاوى الهندية، العلامة الشيخ نظام الدين و جماعة من علماء الهند، دار المعرفة، الطبعة الثالثة: ٤٠/هـ م.
- فردوس الأخبار، للحافظ شيرويه بن شهردار الديلمي (ت ٥٥ هـ)، دار الفكر، الطبعة الأولى: ٤٠/هـ م.
- كشف الظنون، لحاجي خليفة، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
٥. المتانة في مرمة الخزانة، للإمام المخدم محمد جعفر بن العلامة عبد الكريم السندي، تحقيق: أبو سعيد غلام مصطفى القاسمي، لجنة إحياء الأدب، السند.

كشف مبهم مشكلات

- مسند أبي يعلى، للإمام أبي يعلى أحمد بن علي الموصلي (ت هـ)، تحقيق: الشيخ منير مامون شيخا، دار المعرفة، الطبعة الأولى: ١٤٦٥ هـ/٥ م.
- مسند البزار، للحافظ أبي بكر أحمد بن عمرو البزار (ت هـ)، تحقيق: صبري بن عبد الخالق، مكتبة العلوم والحكم، الطبعة الأولى: ١٤٠٤ هـ/٤ م.
- مشكاة المصابيح، للإمام أبي عبد الله محمد بن عبد الله التبريزي (ت ٤٠٤ هـ)، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية: ١٤٠٤ هـ/٤ م.
- المصنف لابن أبي شيبة، للحافظ أبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة (ت ٢٤٥ هـ)، تحقيق: محمد عوامة، المجلس العلمي، الطبعة الأولى: ١٤٠٤ هـ/٤ م.
٤. المعجم الأوسط، للإمام الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (ت ٤٠٤ هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: ١٤٠٤ هـ/٤ م.
٥. مواهب اللدنية، للإمام أحمد بن محمد العسقلاني (ت هـ)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: ١٤٦٥ هـ/٥ م.
٦. هدية العارفين، للعلامة إسماعيل باشا البغدادي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان کی سرگرمیاں

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت صبح و رات کو حفظ و ناظرہ کے مختلف مدارس لگائے جاتے ہیں جہاں قرآن پاک حفظ و ناظرہ کی مفت تعلیم دی جاتی ہے۔

**مدارس
حفظ و ناظرہ**

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت صبح اور رات کے اوقات میں ماہر اساتذہ کی زیر نگرانی درس نظامی کی کلاسیں لگائی جاتی ہیں۔

**درس
نظامی**

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت مسلمانوں کے روزمرہ کے مسائل میں دینی رہنمائی کے لئے عرصہ دراز سے دارالافتاء بھی قائم ہے۔

دارالافتاء

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت ایک مفت اشاعت کا سلسلہ بھی شروع ہے جس کے تحت ہر ماہ مقتدر علماء اہلسنت کی کتابیں مفت شائع کر کے تقسیم کی جاتی ہے۔ خواہش مند حضرات نور مسجد سے رابطہ کریں۔

**مفت
سلسلہ اشاعت**

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے زیر اہتمام نور مسجد کا غذائی بازار میں ہر پیر کو رات بعد نماز عشاء فوراً ایک اجتماع منعقد ہوتا ہے جس میں مختلف علماء کرام مختلف موضوعات پر خطاب فرماتے ہیں۔

**ہفتہ واری
اجتماع**

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت ایک لائبریری بھی قائم ہے جس میں مختلف علماء اہلسنت کی کتابیں مطالعہ کے لئے اور کیسٹیں سماعت کے لئے مفت فراہم کی جاتی ہیں۔ خواہش مند حضرات رابطہ فرمائیں۔

**کتب و کیسٹ
لائبریری**

تسکینِ روح اور تقویتِ ایمان کے لئے شرکت کریں

ہر شنبہ جمعہ نماز تہجد اور ہر اتوار عصر تا مغرب ختم قادریہ اور خصوصی دعا

**روحانی
پروگرام**